



श्रीदेवेन्द्रसूरि-विरचित—

‘षडशीति’-अपरनामक—

चौथा कर्मग्रन्थ ।

प० सुखलालजी-कृत—

हिन्दी अनुवाद और टीका टिप्पणी आदि-सहित ।

श्रीआत्मानन्द-जैन-पुस्तक प्रचारक-मण्डल,  
रोशनमुहल्ला, भागरा द्वारा प्रकाशित ।

श्रीनरमणीनारायण प्रेम कारीये मुद्रित ।

—०—०—०—

श्री मं० २४४८ विजय मं० १६७८ }  
अप्य मं० २७ }  
शक मं० १८४३, इस्वी मं० १९०३ }

मूल्य

प्रकाशक—

।आत्मानन्द-जैन-पुस्तक-प्रचारक-मण्डल,

रोशनमुहल्ला, आगरा ।

मुद्रक—

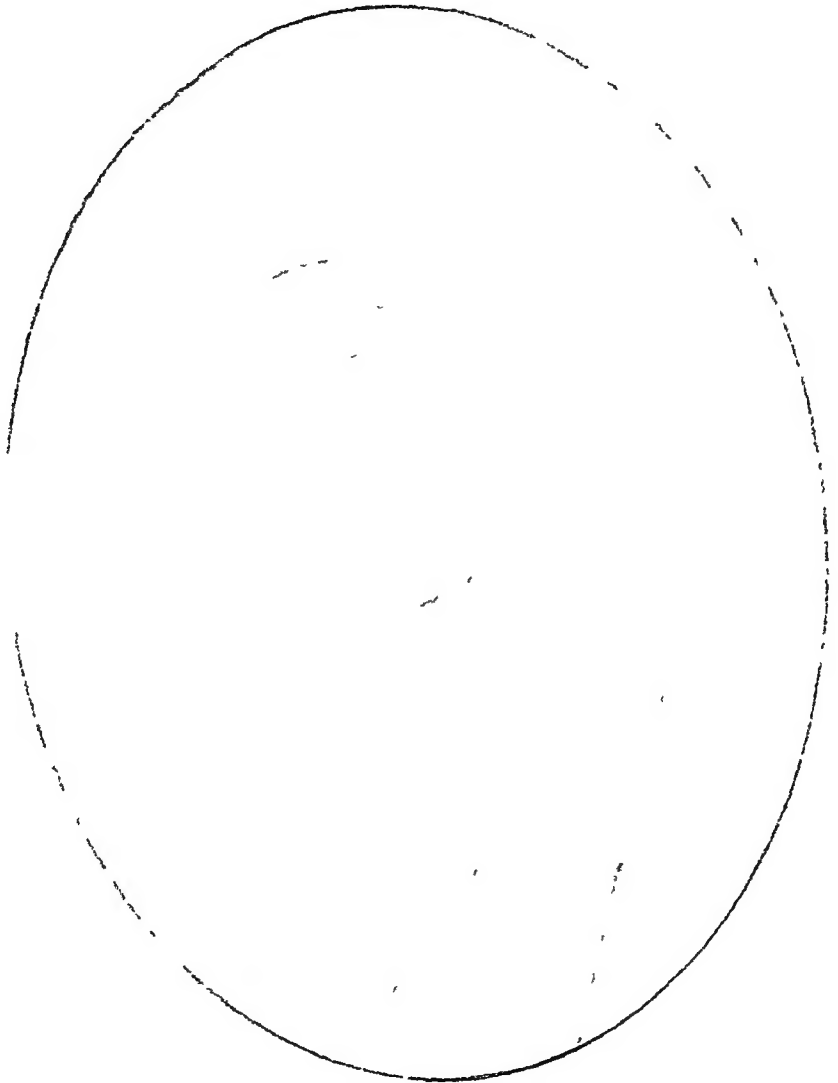
गणपति कृष्ण गुर्जर

श्रीलक्ष्मीनागर प्रेम,

जतनबड, काशी । १४-२२







मेड नरोत्तमदास त्रैमचन्द्र

## विषयानुक्रमणिका ।

विषय ।

मङ्गल और विषय

जीवस्थान आदि विषयोंकी व्याख्या

विषयोंके क्रमका अभिप्राय

[ १ ] जीवस्थान अधिकार

जीवस्थान

जीवस्थानोंमें गुणस्थान

जीवस्थानोंमें योग

जीवस्थानोंमें उपयोग

जीवस्थानोंमें लेश्या वगैरे आदि

प्रथमाधिकारके परिशिष्ट

परिशिष्ट "क"

परिशिष्ट "ख"

परिशिष्ट "ग"

परिशिष्ट "घ"

परिशिष्ट "ङ"

परिशिष्ट "च"

[ २ ] मार्गणास्थान अधिकार

मार्गणाके मूल भेद

मार्गणाओंकी व्याख्या

मार्गणास्थानके अपांतर भेद

विषय	पृष्ठ
गतिमार्गणाके भेदोंका स्वरूप .. .	५१
इन्द्रियमार्गणाके भेदोंका स्वरूप ... ..	५२
कायमार्गणाके भेदोंका स्वरूप . . . . .	५२
योगमार्गणाके भेदोंका स्वरूप .. .. .	५२
वेदमार्गणाके भेदोंका स्वरूप .. .. .	५३
कषायमार्गणाके भेदोंका स्वरूप .. .. .	५५
ज्ञानमार्गणाके भेदोंका स्वरूप . . . . .	५६
संयममार्गणाके भेदोंका स्वरूप ... .. .	५७
दर्शनमार्गणाके भेदोंका स्वरूप .. .. .	६२
लेश्यामार्गणाके भेदोंका स्वरूप .. .. .	६३
भव्यत्वमार्गणाके भेदोंका स्वरूप .. .. .	६५
सस्यक्त्वमार्गणाके भेदोंका स्वरूप .. .. .	६५
संज्ञीमार्गणाके भेदोंका स्वरूप ... .. .	६७
मार्गणाओंमें जीवस्थान .. .. .	६८
आहारमार्गणाके भेदोंका स्वरूप .. .. .	६८
मार्गणाओंमें गुणस्थान . . . . .	७०
मार्गणाओंमें योग ... .. .	७०
मनोयोगके भेदोंका स्वरूप . . . . .	७०
वचनयोगके भेदोंका स्वरूप .. .. .	७१
काययोगके भेदोंका स्वरूप ... .. .	७२
मार्गणाओंमें योगका विचार .. .. .	७४
मार्गणाओंमें उपयोग . . . . .	१०५
मार्गणाओंमें लेश्या ... .. .	११४
मार्गणाओंका अल्प-बहुत्व ... .. .	११५
गतिमार्गणाका अल्प-बहुत्व ... .. .	११५

## विषय

इन्द्रिय और काय मार्गणाका अल्प बहुत्व  
 योग और वेद मार्गणाका अल्प बहुत्व  
 कषाय, ज्ञान, समय और दर्शन मार्गणाका अल्प बहुत्व  
 लेश्या आदि पाँच मार्गणाओंका अल्प बहुत्व

## द्वितीयाधिकारके परिशिष्ट

परिशिष्ट "ज"

परिशिष्ट "झ"

परिशिष्ट "ट"

परिशिष्ट "ठ"

परिशिष्ट "ड"

परिशिष्ट "ढ"

परिशिष्ट "त"

परिशिष्ट "थ"

परिशिष्ट "द"

परिशिष्ट "ध"

## [ ३ ] गुणस्थानाधिकार

गुणस्थानोंमें जीवस्थान

गुणस्थानोंमें योग

गुणस्थानोंमें उपयोग

सिद्धान्तके कुछ मन्तव्य

गुणस्थानोंमें लेश्या तथा बन्ध हेतु

बन्ध हेतुओंके उत्तरमेद तथा गुणस्थानोंमें मूल बन्ध हेतु

एक ही बीस प्रष्टियोंके बयासमय मूल बन्ध हेतु

पृष्ठा

१५२

१२४

१२५

१२६

१३४

१३५

१३६

१४१

१४३

१४६

१४८

१४८

१५४

१५५

१५७

१६१

१६१

१६३

१६७

१६८

१७२

१७५

१७६

विषय	पृष्ठ
गुणस्थानोंमें उत्तर बन्ध-हेतुओंका सामान्य तथा विशेष वर्णन ... ..	२८१
गुणस्थानोंमें बन्ध ... ..	२८७
गुणस्थानोंमें सत्ता तथा उदय ... ..	१८६
गुणस्थानोंमें उदीरणा ... ..	१६०
गुणस्थानोंमें अन्य-बहुत्व ... ..	१६२
बृह भाव और उनके भेद ... ..	१६६
कर्मके और धर्मास्तिकाय आदि अर्जाव द्रव्योंके भाव	२०४
गुणस्थानोंमें मूल भाव .. ..	२०६
सन्ध्याका विचार .. ..	२०८
सन्ध्याके भेद-प्रभेद ... ..	२०८
सन्ध्याके तीन भेदोंका स्वरूप ... ..	२०६
पत्थोंके नाम तथा प्रमाण .. ..	२१०
पत्थोंके भरने आदिकी विधि ... ..	२१२
सर्पद-परिपूर्ण पत्थोंका उपयोग ... ..	२१७
असंख्यात और अनन्तका स्वरूप ... ..	२१८
असंख्यात तथा अनन्तके भेदोंके विषयमें कर्मग्रन्थिक मत	२२१
तृतीयाधिकारके परिशिष्ट .. ..	२२७
परिशिष्ट "प" ... ..	२२७
परिशिष्ट "फ" ... ..	२२८
परिशिष्ट "ब" .. ..	२३१
परिशिष्ट नं० १ ... ..	२३३
परिशिष्ट नं० २ ... ..	२३६
परिशिष्ट नं० ३ ... ..	२४०

## प्रस्तावनाका शुद्धिपत्र.

अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पत्ति
प्रथमै	ग्रन्थर्गे	२	१
पर्यययोग	पर्ययुयोग	२	११
गवीग	नवीगर्गे	३	१०
दी	दो	३	२१
उद्गार	उद्गार	४	१
विन्नी	विस्त	४	८
कोई कोई	कोई कोई विषय	४	१०
शुद्ध, अशुद्ध	शुद्ध स्वरूपका और दूसरे अशुद्ध	९	१६
पर आत्माका	आत्माका	१०	१३
उमके	पर उमके	१०	१४
द्योम	होम	१३	१९
विषयायार्ई	विषयायार्ई	१३	२१
जट या विष्पा	जट बहुविष्पा	१३	२३
दो दे	होता ?	१४	२०
जतटविपद	जतटविपद	१५	९
यत्ता	पत्ता	१५	१०
यटिनियत्ता	पटिनियत्ता	१५	११
िई यदो	ट्टिई पदा	१५	१२
रागदोमा	रागहोसा	१५	१४
विषामय	विषामय	१५	१८
मति	मिा	१६	६
चौरददन्नु	चौरददन्नु	१६	१५
कृगदीप्र	कृगदीप्र	१०	१८

यिथो	मिथो	१८	१५
विध्यापति	विध्यायति	१९	२१
”	”	१९	२२
प्रकार द्वेषकी	प्रकार रागद्वेषकी	२१	६
और अन्तमें	अन्तमें	२६	२०
मच न तो	मच अर्थात् न तो	२९	१२
बुद्धि	बुद्धि	३३	२
मामारि	मामारिक	३६	३
स्त्वात्मदैवाशु	स्त्वात्मनैवाशु	३७	१२
भविष्यद् ख	भविष्यद्दुःख	३८	१८
वस्थाया	वस्थाया	३८	१९
विचारणा	विचारणा	३८	२३
सहोऽपि	महायोऽपि	४३	७
जो शास्त्र	जो जैनशास्त्र	४८	१
परावर्तके 'जैन	परावर्तके	४८	२
मायात् धर्म	मापातधर्म	५०	१४
भवाभिनन्द	भवाभिनन्दि	५१	७
भोगसमन्विम्	भोगसमन्वितम्	५२	२०
०	बौद्ध शास्त्रमें पाया जानेवाला गुणस्थान जैसा विचार—	५३	१३
मग्पादित भराटि—			
भापान्तरित—	मग्पादित	५३	२३
अविनिपात, धर्मानियत	अविनिपातधर्मा, नियत	५४	८
विचिकिच्छा	विचिकिच्छा	५५	२०
मज्झिमनिकाय	दीघनिकाय	५७	२४



## चौथे कर्मग्रन्थका शुद्धिपत्र.



अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति
भेद अपर्याप्तरूपम	भेद पर्याप्त अपर्याप्तरूपस	९	१०
दोनी दे	दोनी दे <sup>१</sup>	१०	७
गमुदायो	गमुदायरो	२८	३
अन्तमुदूर्ध्वप्रमाण	अन्तमुदूर्ध्वप्रमाण <sup>१</sup>	८	१०
समयकी	समयकी <sup>१</sup>	२९	
नी यप	आठ यप	३०	७
द्व्यमुयाभाव	द्व्यमुयाभाव	४५	१८
सामाद् छेय अपरिहार	सामाद् अ छेय परिहार	५७	१०
अग्नाय	अदग्नाय	५७	१३
बादर	स्थावर	६	१०
रंगक	रंगक	६४	१८
आकार	आपर	८८	३
भष्यमिति	भष्यमति	९५	१०
धीमुनिभिरपुरि	धीमुनिवन्पुरि	१५०	१९
हरार	हर	१५३	५
मिष्यात् <sup>१</sup>	मिष्यात् <sup>२</sup>	१७६	८
सयागनि	सयोगिनि	१८५	१५
नियही	नियही	१०	५
मिष्यात् <sup>३</sup>	मिष्यात्त्वानि	१९४	३
प्रया	प्रया	१९६	७
पण्टिद् मग	पण्टिद् अमग	२०३	१०
अय	अयत्र	२४६	०





## सूचना.

क-जो विद्वान् सस्कृत प्राकृत आदि चरित्र ग्रन्थोंका तथा तत्त्वज्ञानके ग्रन्थोंका हिन्दीमें अनुवाद, सार या स्वतंत्र निबन्ध लिख गइते हों और लिखना चाहते हों उनमें हमारा निवेदन है कि वे हमसे पत्रव्यवहार करें, अगर वे चाहेंगे तो उक्त कार्य के लिये मउल उन्हें पुरस्कार भी देगा. अनुवादके लिये य ग्रन्थ अर्गी दिने जा गवते है-अनेकान्त जयपताका, शास्त्रानां समुच्चय, पद्मदर्शन समुच्चय योग-शास्त्र, अर्हन्तीति महावीरचरित्र आदि ।

ख-जो धनिक महाशय हिन्दी जैन साहित्यके खाम प्रेमी है उनसे हमारा अनुरोध है कि वे अगर अपने धनका उपयोग सर्वोपयोगी साहित्यमें करना चाहें तो मउलको सहायता देकर वैसा कर सकते हैं मउलका मुख्य ध्येय हिन्दीमें जैन साहित्य तैयार करनेका है. अभी तकमें उनके द्वारा प्रकाशित ग्रन्थोंका परिचय सूचीपत्र मगाकर किया जा सकता है प्रस्तुत चौथे वर्मग्रन्थके उपरांत ये ग्रन्थ बिलकुल तैयार है.

- |   |   |   |            |
|---|---|---|------------|
| १ | देवसी राड प्रतिक्रमण हिन्दी अनुवाद मह   | } | भेट.       |
| २ | पचप्रतिक्रमण हिदी अनुवाद मह   |   |            |
| ३ | पातंजल योगदर्शन तथा हारिभद्री योगविधिका<br>(यगोविजयजी कृत वृत्ति तथा हिदी सार सहित) | } | कि० र. १॥) |

जो महाशय अपने किसी प्रज्य व्यक्तिके स्मरणार्थ या ज्ञान प्रचारार्थ कोई खाम ग्रंथ तैयार कराना चाहें और तदर्थ पूरा खर्च उठा सकें उनकी इच्छाके अनुकूल मदल प्रबंध कर गकेगा पत्रद्वारा खुलामा कर लेना चाहिए

निवेदक—

मंत्री आत्मानंद जैनपुस्तकप्रचारक मंडल.

## वक्तव्य ।

—\*—

प्रस्तुत पुस्तकको पाठकोंके समक्ष उपस्थित करते हुए मुझे थोड़ा सा निवेदन करना है। पहले तो इस पुस्तकके लिये आर्थिक मदद देनेवाले महानुभावोंका नाम स्मरण करके, सस्थाकी ओरसे उन सबको सप्रेम धन्यवाद देना मैं अपना फर्ज समझता हूँ।

एक हजार रुपये जितनी बड़ी रकम तो सेठ हेमचन्द अमरचन्द भागरोलवालेकी है। जो उनके स्वर्गवासी पुत्र सेठ नरोत्तमदास जिफा फोटो इस पुस्तकके आरम्भमें दिया गया है, उनके स्मरणार्थ मठ हेमचन्द भाईकी भ्रातृजाया श्रीमती मर्णा बहनने महाराज धीरजभोजयजीकी सम्मतिसे मण्डलकी सस्थाको भेट की है। श्रीमती मर्णा बहनकी कुलकमागत उदारता और गुणमाहकता कितनी आश्चर्यजनक है, यह बात एक बार भी उनके परिचयमें आनेवाले मज्जनको विदित ही है। यहाँ उक्त सेठकी विशेष जीवनी न लिख कर सिर्फ कुछ वाक्योंमें उका परिचय कराया जाता है।

मठ हेमचन्दभाई काठियावाड़में भागरोलक निवासी थे। वे बम्बईमें कपड़ेके एक अच्छे व्यापारी थे। उनको विचारसिक्तता इसी ने सिद्ध है कि उन्होंने देग तथा विदेशमें उद्योग, दुधर आदिकी शिक्षा पानेवाले अनेक विद्यार्थियोंको मदद दी है। महाराज भी बम्भोजयजीको बम्बई आमन्त्रित करने और महावीरजैनविद्यालय भायाकी स्थापनाकी कल्पनामें सेठ हेमचन्द भाईका उत्साह खास

इस अधिक विलम्बका फल भी मिल जाता है। जिसकेलिये इस पुस्तकके अधिकारियोंसे इतना ही निवेदन करते हैं कि वे छ वार इस पुस्तकको साङ्गोपाङ्ग पढ़ लें। इसके सिवाय लड़ाईके नामें बहुत महँगीके समय कागज खरीदे गये, छपाई आदिका र्ज कितना बढ़ गया है, यह बात कौन नहीं जानता ? छपवाने-लिये गुजरातसे पं० सुखलालजी आदिका काशी जाना और वहाँ जाना, यह भी व्ययसाध्य है। इन सब कारणोंसे इस पुस्तकके प्रका-  
 शित होनेतकमें मण्डलको बहुत खर्च पड़ा है। ऊपर जितनी मदद-  
 देखा किया गया है, वह सब कागज, छपाई, बँधवाई और  
 शोधनकेलिये लगभग काफी है। सिर्फ लिखवाईके कामकेलिये  
 पेडतोंके निमित्त जो खर्च हुआ है, उसीकी दृष्टिसे पुस्तकका यह  
 लय रक्खा गया है। यह कौन नहीं जानता कि पुस्तकें विक्रनेका  
 त्र जैनसमाजमें बहुत ही छोटा है। दूसरे, पुस्तक यदि तत्त्वज्ञान-  
 प्रयक हों तो उसके अधिकारी कितने ? तीसरे, गुजराती जानने-  
 ले जैनोकी बड़ी संख्यामें हिन्दी पुस्तककी पहुँच भी कम। चौथे,  
 छ पुस्तकें तो खास-खास स्थानोंमें, खास-खास व्यक्तियोंको भेंट  
 देनी पड़ती हैं; इत्यादि अनेक कारणोंसे इस पुस्तकका इतना मूल्य  
 रखा गया है। जो पाठक हमें जानते हैं, उनको मण्डलकी ओरसे  
 उतना ही विश्वास दिलाया जा सकता है कि मण्डलका उद्देश्य अर्थ-  
 ग्रह नहीं, सिर्फ धार्मिक आदि साहित्यका प्रचार ही है। जैसा कि  
 मण्डलका इरादा है, वैसा लेखक, संशोधक, छापेखाने आदिका एक  
 ध्यानमें प्रबन्ध होता, तब तो अवश्य कुछ खर्च कम पड़ता; पर  
 ई कारणोंसे अभी ऐसा नहीं हो सका है, तबतक मण्डलने यही  
 प्रचार कर रक्खा है कि चाहे खर्च और कठिनाई अधिक भी हो,

पर किसी भी तरह काम चालू रक्खा जाय। आशा है, ऐसे ही चलते चलते आगे कोई अनुकूलता हो जायगी, जिसमें मण्डल अपना पूरा उद्देश्य सरलतासे सिद्ध कर सक। अभी तो चुप बैठनेसे कुछ करना ही नीति ही अच्छी है।

निवेदक—

दालचन्द जौहरी ।

मन्त्री-आत्मानन्द जैन पुस्तक प्रचारक मण्डल  
रोशन मुहल्ला, आगरा ।

छपाईमें जैसे-जैसे विलम्ब होता गया, वैसे-वैसे कुछ-न-कुछ सुधारने-का, नवीन भाव दाखिल करनेका और अनेक स्थानोंमें क्रम बदलते रहनेका प्रयत्न चालू ही रहा। अन्य कार्य करते हुए भी जब-कभी नवीन कल्पना हुई, कोई नई बात पढ़नेमें आई और प्रस्तुत पुस्तकके-लिये उपयुक्त जान पड़ी, तभी उसको इस पुस्तकमें स्थान दिया। प्रही कारण है कि इस पुस्तकमें अनेक नोटों और अनेक परिशिष्ट-विविध प्रासङ्गिक विषयपर लिखे गये हैं। इस तरह छपाईके विल-बसे पुस्तक प्रकट होनेमें बहुत अधिक समय लग गया। मण्डलको जर्च भी अधिक उठाना पड़ा और मुझको श्रम भी अधिक लगा, फेर भी वाचकोंको तो फायदा ही है; क्योंकि यदि यह पुस्तक जल्दी प्रकाशित हो जाती तो इसका रूप वह नहीं होता, जो आज है।

दूसरी बात यह है कि मैंने जिन ग्रन्थोंका अवलोकन और जनन करके इस पुस्तकके लिखनेमें उपयोग किया है, उन ग्रन्थोंकी मालिका साथ दे दी जाती है, इससे मैं बहुश्रुत होनेका दावा नहीं करता, पर पाठकोंका ध्यान इस ओर खींचता हूँ कि उन्हें इस पुस्तकमें कितने और कितने ग्रन्थोंका कम-से-कम परिचय मिलेगा। कुछ ग्रन्थके साधारण अभ्यासियोंकेलिये अर्थ और भावार्थ लिखा गया है। कुछ विशेष जिज्ञासुओंकेलिये साथ-ही-साथ उपयुक्त स्थानोंमें नोट दे दी हैं, और विशेषदर्शी विचारकोंकेलिये ख़ास-ख़ास विषयोंपर विस्तृत नोट लिखकर उनको ग्रन्थ-गत तीनों अधिकारके क्रमशः परिशिष्टरूपमें दे दिया है। उक्त छोटी और बड़ी नोटों-क्या-क्या बात है, उसका संकलन स्वतन्त्रिके तौरपर आखिरी चार परिशिष्टोंमें किया है। इसके बाद जिन पारिभाषिक शब्दोंका मैंने अनु-द्वयमें उपयोग किया है, उनका तथा मूल ग्रन्थके शब्दोंका इस तरह

ही कोष दिये हैं। अनुवादके आरम्भमें एक विस्तृत प्रस्तावना दी है, जिसमें गुणस्थानके ऊपर एक विस्तृत निबन्ध है और साथ ही वैदिक तथा बौद्ध दर्शनमें पाये जानेवाले गुणस्थान-सदृश विचारोंका दिग्दर्शन कराया है। मेरा पाठकोंसे इतना ही निवेदन है कि सबसे पहले अन्तिम चार परिशिष्टोंका पढ़ें, जिससे उन्हें कौनसा-कौनसा विषय, किस किस जगह देखने योग्य है, इसका साधारण अंशाल आ जायगा। और पीछे प्रस्तावनाको, खासकर उसके गुणस्थान-सम्बन्धी विचारवाले भागका एकाग्रतापूर्वक पढ़ें, जिसमें आध्यात्मिक प्रगतिके क्रमका बहुत-कुछ बोध हो सकगा।

तीसरी बात कृतज्ञता प्रकाश करनेकी है। श्रीयुक्त रमणीकलाल मगनलाल मोदी बी० ए० में मुझको बड़ी सहायता मिली है। मेरे सहृदय मन्ना ए० भगवानदास हररचन्द और भाई हीराचन्द त्रेखन्दने लिखित काफी देखकर उसमें अनेक जगह सुधारणा की है। बदरचेता मित्र ए० भामण्डलदेवने सशोधनका बोझ उठाकर उस सम्बन्धकी मेरी चिन्ता बहुत अशोभ कम कर दी। यदि वक्त-महाशयोंका सहारा मुझे न मिलता तो यह पुस्तक वर्तमान स्वरूपमें प्रस्तुत करनेके लिये कमसे कम मैं तो अममर्थ ही था। इन्हीं कारणोंमें वक्त सब मित्रोंका हृदयमें कृतज्ञ हूँ।

अन्तमें शुद्धिक सम्बन्धमें कुछ कहना है। विचार व मान करके लिखनेमें भरमफ मावधानों रखनेपर भी कुछ कमी रह जानेका अखण्ड सम्भव है, क्योंकि मुझको तो दिन व दिन अपनी अपूर्णताका ही अनुभव होता जाता है। उपाईकी शुद्धिकी आर मेरी अधिक अयाल था, तदुक्त प्रयाम और राष भी दिया, परन्तु, बीमार होकर कागाम अहमदाबाद चल जानके कारण

तथा प्रस्तावनाका भाग तो बिलकुल परोक्षतामे छपनेके कारण कुछ गलतियाँ छपाईमे अवश्य रह गई हैं, जिनका दुःख वाचकोंकी अपेक्षा मुझको ही अधिक है। इसलिये विचारशील पाठकोंसे यह अनवेदन है कि वे त्रुटियाँ सुधार लेंगे, अगर वे मुझको सूचना देंगे तो मैं उनका कृतज्ञ रहूँगा।

भावनगर  
संवत् १९७८  
फाल्गुन शुक्ल चतुर्थी ।

निवेदक—  
सुखलाल संघवी ।

# जिन पुस्तकोंका उपयोग प्रस्तुत अनुवादमे हुआ है, उनकी सूची।



ग्रन्थ नाम ।	कर्ता ।
आचाराङ्गनिर्युक्ति	भद्रबाहुस्वामी
„ टीका	शीलाङ्काचार्य
सूत्रकृताङ्गनिर्युक्ति	भद्रबाहुस्वामी
„ टीका	शीलाङ्काचार्य
भगवतीसूत्र	सुधर्मस्वामी
„ टीका	अभयदेवसूरि
आवश्यकीनिर्युक्ति	भद्रबाहुस्वामी
„ टीका	हरिभद्रसूरि
नन्दीसूत्र	दक्षवाचक
„ टीका	मलयगिरि
उपासकदशाङ्ग	सुधर्मस्वामी
औपपातिकोपाङ्ग	आर्ष
अनुयोगद्वार	आर्ष
„ टीका	मलधारी हेमचन्द्रसूरि
जीवाभिगम	आर्ष



प्रज्ञापनोपाङ्ग	उद्यामाचार्य
„ चूणि	पूर्व ऋषि
„ टीका	मलयगिरि
उत्तराध्ययनसूत्र	आर्ष
„ टीका	वादिवेताल शान्तिसूरि
विशेषावश्यक भाष्य	जिनभद्रगणि क्षमाश्रमण
„ „ टीका	मलधारी हेमचन्द्रसूरि
विशेषणवती	जिनभद्रगणि क्षमाश्रमण
ध्यानशतक	„ „
बृहत्संग्रहणी	„ „
„ टीका	मलयगिरि
सम्मतिर्क	सिद्धसेन दिवाकर
द्वात्रिंशिका	„
प्रशमरति	उमास्वामि
तत्त्वार्थसूत्र	„
„ भाष्य	„
„ „ वृत्ति	सिद्धसेन
„ सर्वार्थसिद्धि	पूज्यपादाचार्य
„ राजवार्त्तिक	अकलङ्कदेव
कर्मप्रकृतिचूर्णि	पूर्वाचार्य
„ टीका	यशोविजयोपाध्याय
पञ्चसंग्रह	चन्द्रर्षिमहत्तर
„ टीका	मलयगिरि
प्राचीन बन्धस्वामित्व	पूर्वाचार्य

प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ	जिनवल्लभगणि
„ भाष्य	पूर्वाचार्य
„ टीका	हरिभद्रसूरि
„ „	मलयगिरि
प्राचीन पञ्चम कर्मग्रन्थवृहत्चूर्णि	पूर्वाचार्य
सप्ततिकाचूर्णि	„
नव्य द्वितीय कर्मग्रन्थ	देवेन्द्रसूरि
नव्य तृतीय कर्मग्रन्थ(बन्धस्वामित्त्व)	„
नव्य चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपहृ टीका	„
नव्य पञ्चम कर्मग्रन्थ	„
नव्य कर्मग्रन्थका टया	जयसामसूरि
„ „ „	जीवविजय
नव्य प्रथम कर्मग्रन्थ हिंदीभाषान्तर	प० ब्रजलाल
सूक्ष्मार्थविचारसारोद्धार	जिनवल्लभगणि
धर्मसमष्टी	हरिभद्रसूरि
पञ्चाशक	„
ललितविस्तरा	„
„ पट्टिका	मुनिचन्द्रसूरि
योगशास्त्र	हमचन्द्राचार्य
लाकप्रकाश	विनयविजयोपाध्याय
शास्त्रवार्त्तासमुच्चयटीका	यशोविजयोपाध्याय
ज्ञानसार अष्टक	„ „
द्वात्रिंशत्द्वात्रिंशिका	„ „
अध्यात्ममतपरीक्षा टीका	„ „

## प्रस्तावनाका विषयक्रम ।



विषय ।	पृष्ठ ।
नाम ... ..	१
संगति ... ..	२
प्राचीन और नवीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ ... ..	३
चौथा कर्मग्रन्थ और आगम, पंचसंग्रह तथा गोम्मटसार	४
विषय-प्रवेश ... ..	६
गुणस्थानका विशेष स्वरूप ... ..	१०
दर्शनान्तरके साथ जैनदर्शनका साम्य ... ..	३२
योग सम्बन्धी विचार ... ..	४५
योगके भेद और उनका आधार ... ..	४८
योगके उपाय और गुणस्थानोंमें योगावतार ... ..	४९
पूर्व सेवा आदि शब्दोंकी व्याख्या ... ..	५२
योगजन्य विभूतियाँ ... ..	५३
गुणस्थान जैसा बौद्ध शास्त्रगत विचार ... ..	५३



## प्रस्तावना ।

— \* —

### नाम ।

प्रस्तुत प्रकरणका 'चौथा कर्मप्रथ' यह नाम प्रसिद्ध है, किन्तु इसका असली नाम पडशीतिक है। यह 'चौथा कर्मप्रथ' इसलिये कहा गया है कि छह कर्मप्रथोंमें इसका नम्बर चौथा है, और 'पडशीतिक' नाम इसलिये नियत है कि इसमें मूल गाथाएँ छियासी हैं। इसके सिवाय इस प्रकरणको 'सुदमार्थ विचार' भी कहते हैं, सो इसलिये कि प्रथकारने ग्रन्थके अन्तमें "सुदुमर्थ विचारो" शब्द का उल्लेख किया है। इस प्रकार देखनेसे यह स्पष्ट ही मालूम होता है कि प्रस्तुत प्रकरणके उक्त तीनों नाम अन्वर्थ—सार्थक हैं।

यद्यपि उदाहारी प्रति जो श्रीयुक्त भीमसो माणिक द्वारा 'निर्णय सागर प्रेक्ष, बम्बई' से प्रकाशित 'प्रकरण रत्नाकर चतुर्थ भाग' में छपी है, उसमें मूल गाथाओंकी सत्या नवासी है, किन्तु वह प्रकाशककी भूल है। क्योंकि उसमें जो तीन गाथाएँ दूसरे, तीसरे और चौथे नम्बर पर मूल रूपमें छपी हैं, वे प्रस्तुत मूल रूप नहीं हैं, किन्तु प्रस्तुत प्रकरणकी विषय-संग्रह गाथाएँ हैं। अर्थात् इस प्रकरणमें मुख्य क्या क्या विषय हैं और प्रत्येक मुख्य विषयसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य कितने विषय हैं, इसका प्रदर्शन करानेवाली वे गाथाएँ हैं। अतएव प्रथकारने उक्त तीन गाथाएँ खोपक टोकामें उद्धृत की हैं, मूल रूपसे नहीं ली हैं और न बनपर टोका की है।

## संगति ।

पहले तीन कर्मग्रन्थोंके विषयोंकी संगति स्पष्ट है । अर्थात् पहले कर्मग्रन्थमें मूल तथा उत्तर कर्म प्रकृतियोंकी संख्या और उनका विपाक वर्णन किया गया है । दूसरे कर्मग्रन्थमें प्रत्येक गुणस्थानको लेकर उसमें यथासम्भव बन्ध, उदय, उदीरणा और सत्तागत उत्तर प्रकृतियोंकी संख्या बतलाई गई है और तीसरे कर्मग्रन्थमें प्रत्येक मार्गणास्थानको लेकर उसमें यथासम्भव गुणस्थानोंके विषयमें उत्तर कर्मप्रकृतियोंका बन्धस्वामित्व वर्णन किया है । तीसरे कर्मग्रन्थमें मार्गणास्थानोंमें गुणस्थानोंको लेकर बन्धस्वामित्व वर्णन किया है लही, किन्तु मूलमें कहीं भी यह विषय स्वतन्त्र रूपसे नहीं कहा गया है कि किस किस मार्गणास्थानमें कितने कितने और कितन-कितन गुणस्थानोंका सम्भव है ।

अतएव चतुर्थ कर्मग्रन्थमें इस विषयका प्रतिपादन किया है और उक्त जिज्ञासाकी पूर्ति की गई है । जैसे मार्गणास्थानोंमें गुणस्थानोंकी जिज्ञासा होती है, वैसे ही जीवस्थानोंमें गुणस्थानोंकी और गुणस्थानोंमें जीवस्थानोंकी भी जिज्ञासा होती है । इतना ही नहीं, बल्कि जीवस्थानोंमें योग, उपयोग आदि अन्यान्य विषयोंकी और मार्गणास्थानोंमें जीवस्थान, योग, उपयोग आदि अन्यान्य विषयोंकी तथा गुणस्थानोंमें योग, उपयोग आदि अन्यान्य विषयोंकी भी जिज्ञासा होती है । इन सब जिज्ञासाओंकी पूर्तिके लिये चतुर्थ कर्मग्रन्थकी रचना हुई है । इसीसे इसमें मुख्यतया जीवस्थान, मार्गणास्थान, और गुणस्थान, ये तीन अधिकार रक्खे गये हैं । और प्रत्येक अधिकारमें क्रमशः आठ, छह तथा दस विषय वर्णित हैं, जिनका निर्देश पहली गाथाके भावार्थमें पृष्ठ २ पर तथा स्फुट नोटमें संग्रह गाथाओंके द्वारा किया गया है । इसके सिवाय प्रसंग-

यश इस ग्रन्थमें ग्रन्थकारने भाषाओंका और सरयाका भी विचार किया है ।

यह प्रश्न हो ही नहीं सकता कि तीसरे कर्मग्रन्थकी सगतिव अनुसार मार्गशास्त्रानोंमें गुणस्थानों मात्रका प्रतिपादन करन आवश्यक होने पर भी, जैसे अन्य अन्य विषयोंका इस ग्रन्थमें अधिक वर्णन किया है, जैसे और भी नये नये कई विषयोंका वर्णन इसी ग्रन्थमें क्यों नहीं किया गया ? क्योंकि किसी भी एक ग्रन्थमें सब विषयोंका वर्णन असम्भव है । अतएव कितने और कितन विषयों का किस क्रमसे वर्णन करना, यह ग्रन्थकारकी इच्छा पर निर्भर है अर्थात् इस बातमें ग्रन्थकार स्वतन्त्र है । इस विषयमें नियोग पर्यं नियोग करनेका किसीको अधिकार नहीं है ।

## प्राचीन और नवीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ ।

'पडशीतिक' यह मुख्य नाम दोनोंका समान है, क्योंकि गाथाओंकी सरया दोनोंमें बराबर छियासी ही है । परन्तु नवीन ग्रन्थकार 'सूक्ष्मार्थ विचार' ऐसा नाम दिया है और प्राचीनकी टीकाव अन्तमें टीकाकारने उसका नाम 'आगमिक वस्तु विचारसार' दिया है । नवीनकी तरह प्राचीनमें भी मुख्य अधिकार जीवस्थान मार्गशास्त्रान और गुणस्थान, ये तीन ही हैं । गौण अधिकार भ जैसे नवीन क्रमश आठ, छह तथा दस हैं, जैसे ही प्राचीनमें भ हैं । गाथाओंकी सरया समान होते हुए भी नवीनमें यह विशेषत है कि उसमें वर्णनशैली सक्षिप्त करके ग्रन्थकारने ही और विषय विस्तारपूर्वक वर्णन किये हैं । पहला विषय 'भाव' और दूसरा 'सरया' है । इन दोनोंका स्वरूप नवीनमें अधिक विस्तार है और प्राचीन, बिल्कुल नहीं है । इसके सिवाय प्राचीन और नवीनका विषय साम्य तथा क्रम साम्य बराबर है । प्राचीन पर टीका, टिप्पणी

विशेष जिज्ञासुओंको एक दूसरेके समान विषयक ग्रन्थ अवश्य खूने चाहिएँ । इसी अभिप्रायसे अनुवादमें उस उस विषयका साम्य और वैषम्य दिखानेके लिये जगह-जगह गोमटसारके अनेक पयुक्त स्थल उद्धृत तथा निर्दिष्ट किये हैं ।

## विषय-प्रवेश ।

जिज्ञासु लोग जब तक किसी भी ग्रन्थके प्रतिपाद्य विषयका परिचय नहीं कर लेते तब तक उस ग्रन्थके अध्ययनके लिये प्रवृत्ति नहीं करते । इस नियमके अनुसार प्रस्तुत ग्रन्थके अध्ययनके लेमिच्छ योग्य अधिकारियोंकी प्रवृत्ति करानेके लिये यह आवश्यक कि शुरूमें प्रस्तुत ग्रन्थके विषयका परिचय कराया जाय । इसीसे 'विषय-प्रवेश' कहते हैं ।

विषयका परिचय सामान्य और विशेष दो प्रकारसे कराया जा सकता है ।

(क) ग्रन्थ किस तात्पर्यसे बनाया गया है; उसका मुख्य विषय क्या है और वह कितने विभागोंमें विभाजित है; प्रत्येक विभागसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य कितने-कितने और कौन-कौन विषय हैं; त्यादि वर्णन करके ग्रन्थके शब्दात्मक कलेवरके साथ विषय-रूप आत्माके सम्बन्धका स्पष्टीकरण कर देना अर्थात् ग्रन्थका प्रधान और गौण विषय क्या-क्या है तथा वह किस-किस क्रमसे वर्णित है, इसका निर्देश कर देना, यह विषयका सामान्य परिचय है ।

(ख) लक्षण द्वारा प्रत्येक विषयका स्वरूप बतलाना यह उसका विशेष परिचय है ।

प्रस्तुत ग्रन्थके विषयका विशेष परिचय तो उस-उस विषयके वर्णन-खानमें ही यथासम्भव मूलमें किंवा विवेचनमें करा दिया

गया है। अतएव इस जगह विषयका सामान्य परिचय कराना ही आवश्यक पद्य उपयुक्त है।

प्रस्तुत ग्रन्थ बनानेका तात्पर्य यह है कि सांसारिक जीवोंकी भिन्न भिन्न अवस्थाओंका वर्णन करके यह बतलाया जाय कि अमुक अमुक अवस्थायें औपाधिक, वैभाविक किंवा कर्मकृत होनेसे अस्वायी तथा हेय हैं, और अमुक अमुक अवस्था स्वाभाविक होनेसे कारण स्थायी तथा उपादेय है। इसके सिवा यह भी बतलाना है कि, जीवका स्वभाव प्रायः विकास करनेका है। अतएव वह अपने स्वभावके अनुसार किस प्रकार विकास करता है और तद्द्वारा औपाधिक अवस्थाओंको त्याग कर किस प्रकार स्वाभाविक शक्तियोंका आविर्भाव करता है।

इस उद्देश्यकी सिद्धिके लिये प्रस्तुत ग्रन्थमें मुख्यतया पाँच विषय वर्णन किये हैं—

(१) जीवस्थान, (२) मार्गणास्थान, (३) गुणस्थान, (४) भाट और (५) सत्त्वा।

इनमेंसे प्रथम मुख्य तीन विषयोंके साथ अन्य विषय भी परिणत हैं—जीवस्थानमें (१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उपयोग (४) लेश्या, (५) बन्ध, (६) उदय, (७) उदीरणा और (८) सत्ता आठ विषय परिणत हैं। मार्गणास्थानमें (१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेश्या और (६) अल्प बहुत्व ये छः विषय परिणत हैं। तथा गुणस्थानमें (१) जीवस्थान, (२) योग (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) बन्ध हेतु, (६) बन्ध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (९) सत्ता और (१०) अल्प बहुत्व, ये दस विषय परिणत हैं। विद्यते दो विषयोंका अर्थात् भाव और सत्त्वाका घटन अ अन्य विषयके वर्णनसे मिश्रित नहीं है, अर्थात् उन्हें लेकर अ और विषय वर्णन नहीं किया है।



इस तरह देखा जाय तो प्रस्तुत ग्रन्थके शब्दात्मक कलेवरके मुख्य पाँच हिस्से हो जाते हैं ।

पहिला हिस्सा दूसरी गाथासे आठवीं गाथा तकका है, जिसमें जीवस्थानका मुख्य वर्णन करके उसके सम्बन्धी उक्त आठ विषयोंका वर्णन किया गया है । दूसरा हिस्सा नवीं गाथासे लेकर चौवालीसवीं गाथा तकका है, जिसमें मुख्यतया मार्गणास्थानको लेकर उसके सम्बन्धसे छः विषयोंका वर्णन किया गया है । तीसरा हिस्सा पैंतालीसवीं गाथासे लेकर त्रैसठवीं गाथा तकका है, जिसमें मुख्यतया गुणस्थानको लेकर उसके आश्रयसे उक्त दस विषयोंका वर्णन किया गया है । चौथा हिस्सा चौंसठवीं गाथासे लेकर सत्तरवीं गाथा तकका है, जिसमें केवल भावोंका वर्णन है । पाँचवाँ हिस्सा इकहत्तरवीं गाथासे छिपसोवीं गाथा तकका है, जिसमें सिर्फ संख्याका वर्णन है । संख्याके वर्णनके साथ ही ग्रन्थकी समाप्ति होती है ।

जीवस्थान आदि उक्त मुख्य तथा गौण विषयोंका स्वरूप पहली गाथाके भावार्थमें लिख दिया गया है; इसलिये फिरसे यहाँ लिखनेकी जरूरत नहीं है । तथापि यह लिख देना आवश्यक है कि प्रस्तुत ग्रन्थ बनानेका उद्देश्य जो ऊपर लिखा गया है, उसकी सिद्धि जीवस्थान आदि उक्त विषयोंके वर्णनसे किस प्रकार हो सकती है ।

जीवस्थान, मार्गणास्थान, गुणस्थान और भाव ये सांसारिक जीवोंकी विविध अवस्थाएँ हैं । जीवस्थानके वर्णनसे यह मालूम किया जा सकता है कि जीवस्थान रूप चौरह अवस्थाएँ जाति-पेक्ष हैं किंवा शारीरिक रचनाके विकास या इन्द्रियोंकी न्यूनताक संख्या पर निर्भर हैं । इसीसे सब कर्म-कृत या वैभाविक नेके कारण अन्तमें हेय हैं । मार्गणास्थानके बोधसे यह विदित जाता है कि सभी मार्गणाएँ जीवकी स्वाभाविक अवस्था-रूप

नहीं हैं। केवलज्ञान, केवलदर्शन, द्वायिकभ्रम्यक्त्व, द्वायिक चारित्र्य और अनाहारकृत्यके सिवाय अन्य सब मागणार्थ न्यूनाधिक रूपमें अस्वाभाविक हैं। अतएव स्वरूपकी पूर्णताके दृष्ट्युक्त जीवोंके लिये अन्तमें वे हेय ही हैं। गुण स्थानके परिज्ञानसे यह ज्ञात हो जाता है कि गुणस्थान यह आध्यात्मिक उत्क्रांति करनेवाले आत्माकी उत्तरोत्तर विकास सूचक भूमिकाएँ हैं। पूर्ण पूर्व भूमिकाके समय उत्तर-उत्तर भूमिका उपादेय होने पर भी परिपूर्ण विकास हो जानेसे वे सभी भूमिकाएँ आप ही आप नुट जाती हैं। भागोंकी जानकारी से यह निश्चय हो जाता है कि द्वायिक भागोंको छोड़ कर अन्य सब भाग चाहे वे उत्क्रान्ति कालमें उपादेय क्यों न हों, पर अन्तमें हेय ही हैं। इस प्रकार जीवका स्वभाविक स्वरूप क्या है और अस्वाभाविक क्या है, इसका विवेक करनेके लिए जीवस्थान आदि उक्त विचार जो प्रस्तुत ग्रन्थमें किया गया है, वह आध्यात्मिक विद्याके अभ्यासियोंके लिए अतीव उपयोगी है।

आध्यात्मिक ग्रन्थ दो प्रकारके हैं। एक तो ऐसे हैं जो सिर्फ आत्माके शुद्ध, अशुद्ध तथा मिश्रित स्वरूपका वर्णन करते हैं। प्रस्तुत ग्रन्थ दूसरी श्रेणिका है। अध्यात्म विद्याके प्राथमिक और माध्यमिक अभ्यासियोंके लिये ऐसे ग्रन्थ विशेष उपयोगी हैं क्योंकि उन अभ्यासियोंकी दृष्टि व्यवहार परावण होनेके कारण ऐसे ग्रन्थोंके द्वारा ही प्रमथ वेदल पारमार्थिक स्वरूप प्रादिणी बनती जा सकती है।

आध्यात्मिक विद्याके प्रत्येक अभ्यासीकी यह स्वाभाविक जिज्ञासा होती है कि आत्मा किस प्रकार आर किस क्रमसे आध्यात्मिक विकास करता है, तथा उसे विकासके समय कौन-कौसी अवस्थाका अनुभव होता है। इस जिज्ञासाको पूर्णिकी दृष्टिसे धरना जाय तो अन्य विषयोंकी अपेक्षा गुणस्थानका महत्त्व अधिक है। इस

अध्यात्मसे इस जगद् गुणस्थानका स्वरूप कुछ विस्तारके साथ लिखा जाता है। साथ ही यह भी बतलाया जायगा कि जैन-शास्त्रकी तरह वैदिक तथा बौद्ध-शास्त्रमें भी आध्यात्मिक विकासका कैसा वर्णन है। यद्यपि ऐसा करनेमें कुछ विस्तार अवश्य हो जायगा, तथापि नीचे लिखे जानेवाले विचारसे जिज्ञासुओंकी यदि कुछ भी ज्ञान-वृद्धि तथा रुचि-शुद्धि हुई तो यह विचार अनुपयोगी न समझा जायगा।

## गुणस्थानका विशेष स्वरूप ।

गुणों (आत्मशक्तियों) के स्थानोंको अर्थात् विकासकी क्रमिक अवस्थाओंको गुणस्थान कहते हैं। जैनशास्त्रमें गुणस्थान इस पारिभाषिक शब्दका मतलब आत्मिक शक्तियोंके आविर्भावकी—उनके शुद्ध कार्यरूपमें परिणत होते रहनेकी तर-तम-भावापन्न अवस्थाओंसे है। पर आत्माका वास्तविक स्वरूप शुद्ध-चेतना और पूर्णानन्दमय है। उसके ऊपर जबतक तीव्र आवरणोंके घने बादलोंकी घटा छाई हो, तब तक उसका असली स्वरूप दिखाई नहीं देता। किन्तु आवरणोंके क्रमशः शिथिल या नष्ट होते ही उसका असली स्वरूप प्रकट होता है। जब आवरणोंकी तीव्रता आखिरी हद्दकी हो, तब आत्मा प्राथमिक अवस्थामें—अविकसित अवस्थामें पड़ा रहता है। और जब आवरण बिल्कुल ही नष्ट हो जाते हैं, तब आत्मा चरम अवस्था—शुद्ध स्वरूपकी पूर्णतामें वर्तमान हो जाता है। जैसे-जैसे आवरणोंकी तीव्रता कम होती जाती है, वैसे-वैसे आत्मा भी प्राथमिक अवस्थाको छोड़कर धीरे धीरे शुद्ध स्वरूपका लाभ करता हुआ चरम अवस्थाकी ओर प्रस्थान करता है। प्रस्थानके समय इन दो अवस्थाओंके बीच उसे अनेक नीची-ऊँची अव-

स्थाओंका अनुभव करना पड़ता है। प्रथम अवस्थाको अविकासकी अथवा अध पतनकी पराकाष्ठा और चरम अवस्थाको विकासकी अथवा उत्क्रान्तिकी पराकाष्ठा समझना चाहिये। इस विकासक्रमकी मध्यवर्तिनी सब अवस्थाओंको अपेक्षासे उच्च भी कह सकते हैं और नीच भी। अर्थात् मध्यवर्तिनी कोई भी अवस्था अपनेसे ऊपरवाली अवस्थाकी अपेक्षा नीच और नीचेवाली अवस्थाकी अपेक्षा उच्च कही जा सकती है। विकासकी ओर अप्रसर आत्मा वस्तुतः उक्त प्रकारकी सख्यातीत आध्यात्मिक भूमिकाओंका अनुभव करता है। पर जैनशास्त्रमें मत्क्षेपमें वर्गीकरण करने उनके चौदह विभाग किये हैं, जो "चौदह गुणस्थान" कहलाते हैं।

सब आचरणोंमें मोहका आचरण प्रधान है। अर्थात् जब तक मोह चलवान् और तीव्र हो, तब तक अन्य सभी आचरण चलवान् और तीव्र घने रहते हैं। इसके विपरीत मोह के नियन्त्रण होने ही अन्य आचरणोंकी वैसी ही दशा हो जाती है। इसलिए आत्माके विकास करनेमें मुख्य बाधक मोहकी प्रवृत्ता और मुख्य सहायक मोहकी नियन्त्रिता समझनी चाहिये। इसी कारण गुणस्थानोंकी—विकासक्रमगत अवस्थाओंकी कल्पना मोहशक्तिकी उत्कटता, मन्दता तथा अभाव पर अवलम्बित है।

मोहकी प्रधान शक्तियाँ दो हैं। इनमेंसे पहली शक्ति, आत्माको दर्शन प्रधान स्वरूप पररूपका निरुपय रूपा अह चेतनका प्रमाण या विवेक करने नहीं देती और दूसरी शक्ति आत्माको विवेक प्राप्त कर लेने पर भी तदनुसार प्रवृत्ति अर्थात् अध्यात्म—पर परिणामिसे छुटकर स्वरूप लाभ नहीं करने देती। च्यवदारमें पैर पैरपर यह देखा जाता है कि किसी वस्तुका यथाय दर्शन थोड़ा कर लेने पर ही उस वस्तुको पाया या त्यागनकी चेष्टा की जाती है और यह सफल भी होती है। आध्यात्मिक विकास नामी आत्माके लिये भी मुख्य दो ही

भी होते हैं जो करीब करीब ग्रन्थिमैद करने लायक बल प्रकट करके भी अन्तमें राग-द्वेषके तीव्र प्रहारोंसे आहत होकर व उनसे हार खाकर अपनी मूल स्थितिमें आ जाते हैं और अनेक बार प्रयत्न करने पर भी राग-द्वेष पर जयलाभ नहीं करते । अनेक आत्मा ऐसे भी होते हैं, जो न तो हार खाकर पीछे गिरते हैं और न जयलाभ कर पाते हैं, किन्तु वे चिरकाल तक उस आध्यात्मिक युद्धके मैदानमें ही पड़े रहते हैं । कोई-कोई आत्मा ऐसा भी होता है जो अपनी शक्तिका यथोचित प्रयोग करके उस आध्यात्मिक युद्धमें राग-द्वेष पर जयलाभ कर ही लेता है । किसी भी मानसिक विकारकी प्रतिद्वन्द्वितामें इन तीनों अवस्थाओंका अर्थात् कभी हार खाकर पीछे गिरनेका, कभी प्रतिस्पर्धामें डटे रहनेका और जयलाभ करनेका अनुभव हमें अकसर नित्य प्रति हुआ करता है । यही संघर्ष कहलाना है । संघर्ष विकासका कारण है । चाहे विद्या, चाहे धन, चाहे कीर्ति, कोई भी लौकिक वस्तु इष्ट हो, उसका प्राप्त करते समय भी अचानक अनेक विघ्न उपस्थित होते हैं और उनकी प्रतिद्वन्द्वितामें उक्त प्रकारकी तीनों अवस्थाओंका अनुभव प्रायः सबको होता रहता है । कोई विद्यार्थी, कोई धनार्थी या कोई कीर्ति-काङ्क्षी जब अपने इष्टके लिये प्रयत्न करता है । तब या तो वह बीचमें अनेक कठिनाइयोंको देखकर प्रयत्नको छोड़ ही देता है या कठिनाइयोंका पारकर इष्ट-प्राप्तिके मार्गकी ओर अग्रसर होता है । जो अग्रसर होता है, वह बड़ा विद्वान्, बड़ा धनवान् या बड़ा कीर्तिशाली बन जाता है । जो कठिनाइयोंसे डरकर पीछे भागता है, वह पामर, अज्ञान, निर्धन या कीर्तिहीन बना रहता है । और जो न कठिनाइयोंका जीन सकता है और न उनसे हार मानकर पीछे भागता है, वह साधारण स्थितिमें ही पड़ा रहकर कोई ध्यान खींचने योग्य उत्कर्ष-लाभ नहीं करता ।

इस भावको समझानेके लिये शास्त्र\* में एक यह दृष्टान्त दिया गया है कि तीन प्रवासी कहीं जा रहे थे। बीचमें भयानक चोरोंको देखते ही तीनमेंसे एक तो पीछे भाग गया। दूसरा उन चोरोंसे डर कर नहीं भागा, किन्तु उनके द्वारा पकड़ा गया। तीसरा तो असाधारण बल तथा कोशलसे उन चोरोंको हराकर आगे बढ़ ही गया। मानसिक विकारोंके साथ आध्यात्मिक युद्ध करनेमें जो जय पराजय होता है, उसका थोड़ा धड़त खयाल उक्त दृष्टान्तसे आ सकता है।

• जह वा तिग्नि मणुस्सा, जतहवियह सहाव गमणेण ।  
 धेला इक्क मभिया, तुरति यत्तायदो चोरा ॥१०११॥  
 दट्ठु मग्ग तडत्थे, ते एगो मग्गओ यड्डिनियत्ता ।  
 गित्तिओ गहिओ तइओ, सम इक्कतु पुरपत्तो ॥१०१२॥  
 अडवा भवो मणूमा, जीवा कम्मट्ठीई यहो दाहो ।  
 गठीय भयट्ठाण, रागद्धोसा य दो चोरा ॥१०१३॥  
 भग्गो ठिई परिबुद्धो, गहिओ पुण गठिओ गओ तइओ ।  
 सम्मत्त पुर एव, जा एत्तातिण्णी करणाणि ॥१०१४॥”

—विशेषावश्यक भाष्य ।

यथा जनाश्रय केऽपि, महापुर पिपातव ।  
 प्राप्ता फचन कान्तारे, स्थान चौर भयकरम् ॥६१९॥  
 तत्र द्रुत द्रुत यान्तो, ददशुस्तस्करद्वयम् ।  
 तद्दृष्ट्वा त्वरित पश्चादेको भीत पलायित ॥६२०॥  
 गृहीतश्चापरस्ताभ्यामन्यस्त्ववगणप्यतौ ।  
 भयस्थानमतिप्रमम्य, पुर प्राप पराक्रमी ॥६२१॥

प्रथम गुणस्थानमें रहनेवाले विकासगामी ऐसे अनेक आत्मा होते हैं, जो राग-द्वेष के तीव्रतम वेग को थोड़ा सा दबाये हुए होते हैं, पर मोहकी प्रधान शक्तिको अर्थात् दर्शनमोहको शिथिल किये हुए नहीं होते। इसलिये वे यद्यपि आध्यात्मिक लक्ष्यके सर्वथा अनुकूलगामी नहीं होते, तो भी उनका बोध व चरित्र अन्य अवि-सति आत्माओंकी अपेक्षा अच्छा ही होता है। यद्यपि ऐसे आत्मा-ओंकी आध्यात्मिक दृष्टि सर्वथा आत्मोन्मुख न होनेके कारण वस्तुतः मिथ्या दृष्टि, विपरीत दृष्टि या असत् दृष्टि ही कहलाती है, तथापि वह सदृष्टिके समीप ले जानेवाली होनेके कारण उपादेयमानी गई है\* ।

बोध, वीर्य व चाग्निके तर-तम भावकी अपेक्षासे उल असत् दृष्टिके चार भेद कर्णके मिथ्या दृष्टि गुणस्थानकी अन्तिम अवस्था-

दृष्टान्तोपनयश्चात्र, जना जीवा भवोऽटवी ।  
 पन्थाः कर्मस्थितिर्ग्रन्थि देशस्त्वह भव्यास्पदम् ॥६२२॥  
 रागद्वेषौ तस्करौ द्वौ तद्गीतो बलितस्तु सः ।  
 ग्रन्थि प्राप्यापि दुर्भावा, द्यो ज्येष्ठस्थितिवन्धकः ॥६२३॥  
 चौरुद्धस्तु स ज्ञयस्तादृग् रागादिवाधितः ।  
 ग्रन्थि भिनत्ति यो नैव, न चापि बलते ततः ॥६२४॥  
 स त्वभीष्टपुर प्राप्तो, योऽपूर्वकरणाद् द्रुतम् ।  
 रागद्वेषावपाकृत्य, सम्यग्दर्शनमाप्तवान् ॥६२५॥”

—लोकप्रकाश सर्ग ३ ।

\* “मिथ्यात्वे मन्दतां प्राप्ते, मित्राद्या अपि दृष्टयः ।

मार्गाभिमुखभावेन, कुर्वते मोक्षयोजनम् ॥३१॥

श्रीयशोविजयजी-कृत योगावतारद्वात्रिंशिका ।

का शास्त्रमें अच्छा चित्र खींचा गया है। इन चार दृष्टियोंमें जो वर्त्तमान होते हैं, उनको सद्दृष्टि लाभ करनेमें फिर देरी नहीं लगती।

सद्बोध, सद्वीर्य व सद्चरित्र के तर-तम भावकी अपेक्षासे सद्दृष्टिके\* भी शास्त्रमें चार विभाग किये हैं, जिनमें मिथ्यादृष्टि त्यागकर अथवा मोहकी एक या दोनों शक्तियोंको जीतकर आगे बढ़े हुए सभी विकसित आत्माओंका समावेश हो जाता है। अथवा दूसरे प्रकारसे यों समझाया जा सकता है कि जिसमें आत्माका स्वरूप भासित हो और उसकी प्राप्तिकेलिये मुख्य प्रवृत्ति हो, वह सद्दृष्टि। इसके विपरीत जिसमें आत्माका स्वरूप न तो यथावत् भासित हो और न उसकी प्राप्तिकेलिये ही प्रवृत्ति हो, वह असद्दृष्टि। बोध, वीर्य व चरित्र के तर-तम भावको लक्ष्यमें रखकर शास्त्रमें दोनों दृष्टिके चार चार विभाग किये गये हैं, जिनमें सब विकासगामी आत्माओंका समावेश हो जाता है और जिनका वर्णन पढ़नेसे आध्यात्मिक विकासका चित्र आँखोंके सामने नाचने लगता है †।

ॐ-“सच्छूद्रासगतो बोधो, दृष्टि सा चाष्टयोदिता ।

मित्रा, तारा, यला, दीप्रा, स्थिरा, कान्ता, प्रभा, परा ॥२५॥

तृणगोमयकाष्ठाग्नि, फणदीप्रप्रभापमा ।

रत्नतारार्कचन्द्राभा, क्रमेणेश्वादिसत्रिभा ॥२६॥”

“आद्याश्रतस्त सापाय, पावा मिथ्यादृशामिह ।

तत्त्वतो निरपायाश्च, भिन्नमन्येस्तथोत्तरा ॥२८॥”

योगावतारद्वात्रिंशिका ।

† इसकेलिये देखिये, श्रीहरिभद्रसूरि कृत योगदृष्टिसमुच्चय तथा उपाध्याय यशोविजयजी-कृत २१से २४ तककी चार द्वात्रिंशिकाएँ ।



शारीरिक और मानसिक दुःखोंकी संवेदनाके कारण अज्ञात-रूपमेंही गिरि-नदी-पापाण \* न्यायसे जब आत्माका आवरण कुछ शिथिल होता है और इसके कारण उसके अनुभव तथा वीर्योल्लासकी मात्रा कुछ बढ़ती है, तब उस विकासगामी आत्माके परिणामोंकी शुद्धि व कोमलता कुछ बढ़ती है। जिसकी वशीलत वह रागद्वेषकी तीव्रतम—दुर्भेद ग्रन्थिको तोड़नेकी योग्यता बहुत अंशमें प्राप्त कर लेता है। इस अज्ञानपूर्वक दुःख संवेदना-जनित अति अल्प आत्म-शुद्धिको जैनशास्त्रमें 'यथाप्रवृत्तिकरण' † कहा है। इसके बाद जब कुछ और भी अधिक आत्म-शुद्धि तथा वीर्योल्लासकी मात्रा बढ़ती है तब राग-द्वेषकी उस दुर्भेद ग्रन्थिका भेदन किया जाता है। इस ग्रन्थिभेदकारक आत्म-शुद्धिको 'अपूर्वकरण' ‡ कहते हैं।

❀ यथाप्रवृत्तकरणं, नन्वनाभोगरूपकम् ।  
भवत्यनाभोगतश्च, कथं कर्मक्षयोऽङ्किनाम् ॥६७॥  
“यथा भिथो घर्षणेन, प्रावाणोऽद्रिनदीगताः ।  
स्युश्चित्राकृतयो ज्ञान, शून्या अपि स्वभावतः ॥६०८॥  
तथा यथाप्रवृत्तात्स्यु, -रप्यनाभोगलक्षणात् ।

लघुस्थितिककर्माणो, जन्तवोऽत्रान्तरेऽथ च ॥६०९॥”

—लोकप्रकाश, सर्ग ३ ।

† इसको दिगम्बरसम्प्रदायमें 'अथाप्रवृत्तकरण' कहते हैं। इसकेलिये देखिये, तत्त्वार्थ-अध्याय ९ के १ ले सूत्रका १३ वाँ पाजवार्तिक ।

‡ “तीव्रधारपशुकल्पा,ऽपूर्वाख्यकरणेन हि ।

आबिष्कृत्य परं वीर्यं, ग्रन्थिं भिन्दन्ति के चन ॥६१८॥”

—लोकप्रकाश, सर्ग ३ ।

क्योंकि ऐसा करण—परिणाम \* विकासगामी आत्माकेलिये अपूर्व—प्रथम ही प्राप्त है। इसके बाद आत्म शुद्धि व धीर्योल्लासकी मात्रा कुछ अधिक बढ़ती है, तब आत्मा मोहकी प्रधानभूत शक्ति—दर्शनमोहपर अवश्य विजयलाभ करता है। इस विजयकारक आत्म शुद्धिको जेनशास्त्रमें “अनिवृत्तिकरण” † कहा है, क्योंकि इस आत्म शुद्धिके हो जानेपर आत्मा दर्शनमोहपर जय-लाभ बिना किये नहीं रहना, अर्थात् वह पीछे नहीं हटता। उक्त तीन प्रकारकी आत्म शुद्धियोंमें दूसरी अर्थात् अपूर्णकरण-नामक शुद्धि ही अत्यन्त दुर्लभ है। क्योंकि राग द्वेषके तीव्रतम वेगको

❀ “परिणामविशेषोऽत्र, करण प्राणिना मतम् ॥५९९॥”

—लोकप्रकाश, सर्ग ३।

† “अथानिवृत्तिकरणेना,—तिस्वच्छाशयात्मना ।

करोत्यन्तरकरण,—मन्तर्मुहूर्त्तसमितम् ॥६२७॥

कृते च तस्मिन्मिथ्यात्व, मोहस्थितिर्द्विधा भवेत् ।

तत्राद्यान्तरकरणा, दधस्तन्यपरोर्ध्वगा ॥६२८॥

तत्राद्याया स्थितौ मिथ्या, दृक् स तद्वेदनात् ।

अतीतायामथेतस्या, स्थितावन्तर्मुहूर्त्तत ॥६२९॥

प्राप्नोत्यन्तरकरण, तस्याद्यक्षण एव स ।

सम्यक्त्वमौपशमिक,—मपौद्गलिकमाप्नुयात् ॥६३०॥

यथा वनदबो दग्धे,—न्धन आप्यातृण स्थलम् ।

स्वय विध्यापति तथा, मिथ्यात्वोपदवानल ॥६३१॥

अवाप्यान्तरकरण, क्षिप्र विध्यापति स्वयम् ।

तदौपशमिक नाम, सम्यक्त्व लभतेऽसुमान् ॥६३२॥”

—लोकप्रकाश, सर्ग ३ ।

रोकनेका अत्यन्त कठिन कार्य इसीकेद्वारा किया जाता है, जो सहज नहीं है। एक बार इस कार्यमें सफलता प्राप्त हो जानेपर फिर चाहे विकासगामी आत्मा ऊपरकी किसी भूमिकासे गिर भी पड़े तथापि वह पुनः कभी-न-कभी अपने लक्ष्यको—आध्यात्मिक पूर्ण स्वरूपको प्राप्त कर लेता है। इस आध्यात्मिक परिस्थितिका कुछ स्पष्टीकरण अनुभवगत व्यावहारिक दृष्टान्तकेद्वारा किया जा सकता है।

जैसे; एक ऐसा वख हो, जिसमें मलके अतिरिक्त चिकनाहट भी लगी हो। उसका मल ऊपर-ऊपरसे दूर करना उतना कठिन और श्रम-साध्य नहीं, जितना कि चिकनाहटका दूर करना। यदि चिकनाहट एक बार दूर हो जाय तो फिर धाकीका मल निकालने-में किंवा किसी कारण-वश फिरसे लगे हुए गदोंको दूर करनेमें विशेष श्रम नहीं पड़ता और वखको उसके असली स्वरूपमें सहज ही लाया जा सकता है। ऊपर-ऊपरका मल दूर करनेमें जो बल दरकार है, उसके सदृश “यथाप्रवृत्तिकरण” है। चिकनाहट दूर करनेवाले विशेष बल व श्रम-के समान “अपूर्वकरण” है। जो चिकनाहटके समान राग-द्वेषकी तीव्रतम ग्रन्थिको शिथिल करता है। बाकी बचे हुए मलको किंवा चिकनाहट दूर होनेके बाद फिरसे लगे हुए मलको कम करनेवाले बल-प्रयोगके समान “अनिवृत्तिकरण” है। उक्त तीनों प्रकारके बल-प्रयोगोंमें चिकनाहट दूर करनेवाला बल-प्रयोग ही विशिष्ट है।

अथवा जैसे; किसी राजाने आत्मरक्षाकेलिये अपने अङ्गरक्षकोंको तीन विभागोंमें विभाजित कर रक्खा हो, जिनमें दूसरा विभाग शेष दो विभागोंसे अधिक बलवान् हो, तब उसीको जीतने-में विशेष बल लगाना पड़ता है। वैसे ही दर्शनमोहको जीतनेके पहले उसके रक्षक राग-द्वेषके तीव्र संस्कारोंको शिथिल करनेके-

लिये विकासगामी आत्माको तीन बार बल प्रयोग करना पड़ता है। जिनमें दूसरी बार किया जानेवाला बल प्रयोग ही, जिसकेद्वारा राग द्वेषकी अत्यन्त तीव्रतारूप ग्रन्थि भेदी जाती है, प्रधान होता है। जिस प्रकार उक्त तीनों दलोंमेंसे बलवान् दूसरे अङ्गरक्षक दलके जीत लिये जानेपर फिर इस राजाका पराजय सहज होता है, इसी प्रकार द्वेषकी अतितीव्रताको मिटा देनेपर दर्शनमोहपर जयलाम करना सहज है। दर्शनमोहको जीता और पहले गुणस्थानकी समाप्ति हुई।

ऐसा होते ही विकासगामी आत्मा स्वरूपका दर्शन कर लेता है अर्थात् उसकी अब तक जो पररूपमें स्वरूपकी भ्रान्ति थी, यह दूर हो जाती है। अत एव उसके प्रयत्नकी गति उलटी न होकर सीधी हो जाती है। अर्थात् यह विवेकी बन कर कर्तव्य अकर्तव्यका वास्तविक विभाग कर लेता है। इस दशाको जैन शास्त्रमें "अन्तरात्म भाव" कहते हैं, क्योंकि इस स्थितिको प्राप्त करके विकासगामी आत्मा अपने अन्दर वर्तमान सूक्ष्म और सहज शुद्ध परमात्म भावको देखने लगता है, अर्थात् अन्तरात्मभाव, यह आत्म मन्दिरका गर्भद्वार है, जिनमें प्रविष्ट होकर उस मन्दिरमें वर्तमान परमात्म भावरूप निश्चय देवका दर्शन किया जाता है। यह दशा विकासमार्गकी चतुर्थी भूमिका किंवा चतुर्थ गुण स्थान है, जिसे पाकर आत्मा पहले पहल आध्यात्मिक शान्तिका अनुभव करता है। इस भूमिकामें आध्यात्मिक दृष्टि यथार्थ ( आत्मस्वरूपो-मुख ) होनेके कारण विपर्यास रहित होती है। जिसको जैनशास्त्रमें सम्यग्दृष्टि किम्वा सम्यक्त्व \* कहा है।

\* "जिनोकादविपर्यस्ता, सम्यग्दृष्टिर्निगद्यते ।

सम्यक्त्वशालिना सा स्या, चतुर्वै जायतेऽङ्गिनाम् ॥५९६॥"

—लोकप्रकाश, सर्ग ३।

चतुर्थीसे आगेकी अर्थात् पञ्चमी आदि सब भूमिकाएँ सम्म-  
 दृष्टिवाली ही समझनी चाहिये; क्योंकि उनमें उत्तरोत्तर विकास  
 तथा दृष्टि-की शुद्धि अधिकाधिक होती जाती है। चतुर्थ गुणस्थान-  
 में स्वरूप-दर्शन करनेसे आत्माको अपूर्व शान्ति मिलती है और  
 उसको विश्वास होता है कि अब मेरा साध्य-विषयक भ्रम दूर हुआ,  
 अर्थात् अब तक जिस पौद्गलिक व बाह्य सुखको मैं तरस रहा  
 था, वह परिणाम-विरस, अस्थिर एवं परिमित है; परिणाम-सुन्दर,  
 स्थिर व अपरिमित सुख स्वरूप-प्राप्तिमें ही है। तब वह विकास-  
 गामी आत्मा स्वरूप-स्थितिकेलिये प्रयत्न करने लगता है।

मोहकी प्रधान शक्ति—दर्शनमोहको शिथिल करके स्वरूप-  
 दर्शन कर लेनेके बाद भी, जब तक उसकी दूसरी शक्ति—चारित्र-  
 मोहको शिथिल न किया जाय, तब तक स्वरूप-लाभ किंवा स्वरूप-  
 स्थिति नहीं हो सकती। इसलिये वह मोहकी दूसरी शक्तिको  
 मन्द करनेकेलिये प्रयास करता है। जब वह उस शक्तिको  
 अंशतः शिथिल कर पाता है; तब उसकी और भी उत्क्रान्ति हो  
 जाती है। जिसमें अंशतः स्वरूप-स्थिरता या परपरिणति त्याग  
 होनेसे चतुर्थ 'भूमिकाकी अपेक्षा अधिक शान्ति-लाभ होता है।  
 यह देशविरति-नामक पाँचवाँ गुणस्थान है।

इस गुणस्थानमें विकासगामी आत्माको यह विचार होने  
 लगता है कि यदि अल्प-विरतिसे ही इतना अधिक शान्ति-लाभ  
 हुआ तो फिर सर्व-विरति—जड़ भावोंके सर्वथा परिहारसे  
 कितना शान्ति-लाभ न होगा। इस विचारसे प्रेरित होकर व  
 प्राप्त आध्यात्मिक शान्तिके अनुभवसे बलवान् होकर वह विका-  
 सगामी आत्मा चारित्रमोहको अधिकांशमें शिथिल करके पहले-  
 की अपेक्षा भी अधिक स्वरूप-स्थिरता व स्वरूप-लाभ प्राप्त करने-  
 की चेष्टा करता है। इस चेष्टामें कृतकृत्य होते ही उसे सर्व-विरति

समय प्राप्त होता है। जिसमें पौद्गलिक भावोंपर मूर्च्छा विलगुल नहीं रहती, और उसका सारा समय स्वरूपकी अभिव्यक्ति करनेके काममें ही खर्च होता है। यह "सर्वविरति" नामक षष्ठ गुणस्थान है। इसमें आत्मकल्याणके अतिरिक्त लोककल्याणकी भावना और तदनुकूल प्रवृत्ति भी होती है। जिससे कभी कभी थोड़ी बहुत मात्रामें प्रमाद आ जाता है।

पाँचवें गुणस्थानकी रूपेक्षा, इस छठे गुणस्थानमें स्वरूप अभिव्यक्ति अधिक होनेके कारण यद्यपि विकासगामी आत्माकी आध्यात्मिक शांति पहलेसे अधिक ही मिलती है तथापि बीच बीच में अनेक प्रमाद उसे शांति अनुभवमें जो बाधा पहुँचाते हैं, उसको वह सहन नहीं कर सकता। अत एव सब विरति जनित शान्तिके साथ अप्रमाद जनित विशिष्ट शांतिका अनुभव करनेकी प्रयत्न लालसासे प्रेरित होकर वह विकासगामी आत्मा प्रमादका त्याग करता है और स्वरूपकी अभिव्यक्तिके अनुकूल मना चिन्तनके लिये अथवा व्यापारोंका त्याग कर देता है। यही 'अप्रमत्त समय' नामक सातवाँ गुणस्थान है। इसमें एक ओर अप्रमाद जन्म बरकट सुख का अनुभव आत्माको उस स्थितिमें बने रहने कलिये उत्तेजित करता है और दूसरी ओर प्रमाद जन्म पूर्व घास नापें उसे अपनी ओर खींचती है। इस खींचातानीमें विकासगामी आत्मा कभी प्रमादकी तरफ़ा और कभी अप्रमादकी जागृति अर्थात् छुटे और सातवें गुणस्थानमें अनेक घार जाता आता रहता है। भँवर या घातघ्नमीमें पहा हुआ तिनका इधरसे उधर और उधर से इधर जिस प्रकार चलायमान होता रहता है, उसी प्रकार छुटे और सातवें गुणस्थानके समय विकासगामी आत्मा अनवस्थित बन जाता है।

प्रमादके साथ होनेवाले इस आ तरिक युद्धके समय विकास

गामी आत्मा यदि अपना चारित्र्य-बल विशेष प्रकाशित करता है तो फिर वह प्रमादों—प्रलोभनोंको पार कर विशेष अप्रमत्त-अवस्था प्राप्त कर लेता है। इस अवस्थाको पाकर वह ऐसी शक्ति-वृद्धि-की तैयारी करता है कि जिससे शेष रहे-सहे मोह-बलको नष्ट किया जा सके। मोहके साथ दोनेवाले भावी युद्धकेलिये की जानेवाली तैयारीकी इस भूमिकाको आठवाँ गुणस्थान कहते हैं।

पहले कभी न हुई ऐसी आत्म-शुद्धि इस गुणस्थानमें हो जाती है। जिससे कोई विकासगामी आत्मा तो मोहके संस्कारोंके प्रभावको क्रमशः दवाता हुआ आगे बढ़ता है तथा अन्तमें उसे विलकुल ही उपशान्त कर देता है। और विशिष्ट आत्म-शुद्धिवाला कोई दूसरा व्यक्ति ऐसा भी होता है, जो मोहके संस्कारोंको क्रमशः जड़ मूलसे उखाड़ता हुआ आगे बढ़ता है तथा अन्तमें उन सब संस्कारोंको सर्वथा निर्मूल ही कर डालता है। इस प्रकार आठवें गुणस्थानसे आगे बढ़नेवाले अर्थात् अन्तरात्म-भावके विकासद्वारा परमात्म-भाव-रूप सर्वोपरि भूमिकाके निकट पहुँचने-वाले आत्मा दो श्रेणियोंमें विभक्त हो जाते हैं।

एक श्रेणिवाले तो ऐसे होते हैं, जो मोहको एक बार सर्वथा दवा तो लेते हैं, पर उसे निर्मूल नहीं कर पाते। अत एव जिस प्रकार किसी वर्तनमें भरी हुई भाफ कभी-कभी अपने वेगसे उस वर्तनको उड़ा ले भागती है या नीचे गिरा देती है अथवा जिस प्रकार राखके नीचे दबा हुआ अग्नि हवाका झरोका लगते ही अपना कार्य करने लगता है; किंवा जिस प्रकार जलके तलमें बैठा हुआ मल थोड़ासा चोभ पाते ही ऊपर उठकर जलको गँदला कर देता है, उसी प्रकार पहले दबाया हुआ भी मोह आन्तरिक युद्धमें थके हुए उन प्रथम श्रेणिवाले आत्माओंको अपने वेगकेद्वारा नीचे पटक देता है। एक बार सर्वथा दवाये जानेपर भी मोह, जिस

भूमिकासे आत्माको हार दिलाकर नीचे की ओर पटक देता है, वही ग्यारहवाँ गुणस्थान है। मोहको क्रमशः दबाते दबाते सर्वथा दबाने तकमें उत्तरोत्तर अधिक अधिक विशुद्धिवाली दो भूमिकाएँ अवश्य प्राप्त करनी पड़ती हैं। जो नौवाँ तथा दसवाँ गुणस्थान कहलाता है। ग्यारहवाँ गुणस्थान अथ पतनका स्थान है, क्योंकि उसे पाने वाला आत्मा आगे न बढ़कर एक धार तो अवश्य नीचे गिरता है।

दूसरी श्रेणियाँ आत्मा मोहको क्रमशः निर्मूल करते करते अन्तमें उसे सर्वथा निर्मूल कर ही डालते हैं। सर्वथा निर्मूल करने की जो उच्च भूमिका है, वही बारहवाँ गुणस्थान है। इस गुणस्थानको पाने तकमें अर्थात् मोहको सर्वथा निर्मूल करनेसे पहले बीचमें नौवाँ और दसवाँ गुणस्थान प्राप्त करना पड़ता है। इसी प्रकार देखा जाय तो चाहे पहली श्रेणियाँ हों, चाहे दूसरी श्रेणियाँ, पर ये सब नौवाँ दसवाँ गुणस्थान प्राप्त करते ही हैं। दोनों श्रेणियाँ अन्तर इतना ही होता है कि प्रथम श्रेणियाँकी अपेक्षा दूसरी श्रेणियाँमें आत्मशुद्धि व आत्मबल विशिष्ट प्रकारका पाया जाता है। जैसे—किन्नी एक दर्जेके विद्यार्थी भी दो प्रकारके होते हैं। एक प्रकारके तो ऐसे हाते हैं, जो सौ कोशिश करनेपर भी एक धारगी अपनी परीक्षामें पास होकर आगे नहीं बढ़ सकने। पर दूसरे प्रकारके विद्यार्थी अपनी योग्यताके बलसे सब कठिनाईयोंका पार कर उस कठिनतम परीक्षाको घेघडक पास कर ही लेते हैं। उन दोनों दलके इस अन्तरका कारण उनकी आंतरिक योग्यताकी न्यूनधिकता है। जैसे ही नौवें तथा दसवें गुणस्थानको प्राप्त करनेवाले उक्त दोनों श्रेणियाँकी आत्माओंकी आध्यात्मिक विशुद्धि न्यूनधिक होती है। जिसके कारण एक श्रेणियाँ तो दसवें गुणस्थानको पाकर अन्तमें ग्यारहवें गुणस्थानमें मोहसे हार जाकर नीचे गिरते हैं और अन्य श्रेणियाँ दसवें गुण



है और यही अपुनरावृत्ति-स्थान है। क्योंकि संसारका एकमात्र कारण मोह है। जिसके सब संस्कारोंका निःशेष नाश हो जानेके कारण अब उपाधिका संभव नहीं है।

यह कथा हुई पहिलेसे चौदहवे गुणस्थान तकके बारह गुण-स्थानोंकी; इसमें दूसरे और तीसरे गुणस्थानकी कथा, जो छूट गई है, वह यों है कि सम्यक्त्व किंवा तत्त्वज्ञानवाली ऊपरकी चतुर्थी आदि भूमिकाओंके राजमार्गसे च्युत होकर जब कोई आत्मा तत्त्वज्ञान शून्य किंवा मिथ्यादृष्टिवाली प्रथम भूमिकाके उन्मार्गकी ओर झुकता है, तब बीचमें उस अधःपतनोन्मुख आत्माकी जो कुछ अवस्था होती है, वही दूसरा गुणस्थान है। यद्यपि इस गुणस्थानमें प्रथम गुणस्थानकी अपेक्षा आत्म-शुद्धि अवश्य कुछ अधिक होती है, इसीलिये इसका नम्वर पहलेके बाद रक्खा गया है, फिर भी यह बात ध्यानमें रखनी चाहिये कि इस गुणस्थानको उत्क्रान्ति-स्थान नहीं कह सकते। क्योंकि प्रथम गुणस्थानको छोड़कर उत्क्रान्ति करने-वाला आत्मा इस दूसरे गुणस्थानको सीधे तौरसे प्राप्त नहीं कर सकता, किन्तु ऊपरके गुणस्थानसे गिरनेवाला ही आत्मा इसका अधिकारी बनता है। अधःपतन मोहके उद्रेकसे होता है। अतएव इस गुणस्थानके समय मोहकी तीव्र कापायिक शक्तिका आविर्भाव पाया जाता है। खीर आदि मिष्ठ भोजन करनेके बाद जब वमन हो जाता है, तब मुखमें एक प्रकारका विलक्षण स्वाद अर्थात् न अतिमधुर न अति-अम्ल जैसे प्रतीत होता है। इसी प्रकार दूसरे गुणस्थानके समय आध्यात्मिक स्थिति विलक्षण पाई जाती है। क्योंकि उस समय आत्मा न तो तत्त्व-ज्ञानकी निश्चित भूमिका-पर है और न तत्त्व-ज्ञान-शून्य निश्चित भूमिकापर। अथवा जैसे कोई व्यक्ति चढ़नेकी सीढ़ियोंसे खिसक कर जब तक ज़मीनपर आकर नहीं ठहर जाता, तब तक बीचमें एक विलक्षण अवस्थाका

अनुभव करता है, जैसे ही सम्यक्त्वसे गिरकर मिथ्यात्वको पाने तकमें अर्थात् बीचमें आत्मा एक विलक्षण आध्यात्मिक अवस्थाका अनुभव करता है। यह बात हमारे इस व्यावहारिक अनुभवसे भी सिद्ध है कि जब किसी निश्चित उन्नत अवस्थामें गिरकर कोई निश्चित अवनत अवस्था प्राप्त की जाती है, तब बीचमें एक विलक्षण परिस्थिति खड़ी होता है।

तीसरा गुणस्थान आत्माकी उस मिथित अवस्थाका नाम है, जिसमें न तो केवल सम्यक् दृष्टि होती है और न केवल मिथ्या दृष्टि, किन्तु आत्मा उसमें दोलायमान आध्यात्मिक स्थितिवाला बन जाता है। अतः एव उसकी बुद्धि स्वाधीन न होनेके कारण सदेह शील होती है अर्थात् उसका सामन जो कुछ आया, वह सब सच। न तो वह तत्त्वको एकांत अतत्त्वरूपसे ही जानती है और न तत्त्व अतत्त्वका वास्तविक पूरा विवेक ही कर सकती है।

कोई उत्क्रान्ति करनेवाला आत्मा प्रथम गुणस्थानसे निकलकर सीधे ही तीसरे गुणस्थानको प्राप्त कर सकता है और कोई अपक्रान्ति करनेवाला आत्मा भी चतुर्थ आदि गुणस्थासे गिरकर तीसरे गुणस्थानको प्राप्त कर सकता है। इस प्रकार उत्क्रान्ति करनेवाले और अपक्रान्ति करनेवाले—दोनों प्रकारके आत्माओंका आभय-स्थान तीसरा गुणस्थान है। यही तीसरे गुणस्थानकी दूसरे गुणस्थानस्य विशेषता है।

ऊपर आत्माकी जिन चौदह अवस्थाओंका विचार किया है, उनका तथा उनके अतगत अघातर मक्यातीत अवस्थाओंका बहुत सक्षेपमें वर्गीकरण करके शास्त्रमें शरीरधारी आत्माकी सिर्फ तीन अवस्थाएँ यतलाई हैं—( १ ) बहिरात्म अवस्था, ( २ ) अंतरात्म अवस्था और ( ३ ) परमात्म अवस्था।

पहली अवस्थामें आत्माका वास्तविक—विपुत्र रूप अत्यंत

आच्छन्न रहता है, जिसके कारण आत्मा मिथ्याध्यासवाला होकर पौद्गलिक विलासोंको ही सर्वस्व मान लेता है और उन्हींकी प्राप्तिके-लिये सम्पूर्ण शक्तिका व्यय करता है ।

दूसरी अवस्थामें आत्माका वास्तविक स्वरूप पूर्णतया तो प्रकट नहीं होता, पर उसके ऊपरका आवरण गाढ़ न होकर शिथिल, शिथिलतर, शिथिलतम बन जाता है, जिसके कारण उसकी दृष्टि पौद्गलिक विलासोंकी ओरसे हट कर शुद्ध स्वरूपको ओर लग जाती है । इसीसे उसकी दृष्टिमें शरीर आदिकी जीर्णता व नवीनता अपनी जीर्णता व नवीनता नहीं है । यह दूसरी अवस्था ही तीसरी अवस्थाका दृढ़ सोपान है ।

तीसरी अवस्थामें आत्माका वास्तविक स्वरूप प्रकट हो जाता है अर्थात् उसके ऊपरके घने आवरण विलकुल विलीन हो-जाते हैं ।

पहला, दूसरा और तीसरा गुणस्थान बहिरात्म-अवस्थाका चित्रण है । चौथेसे बारहवें तकके गुणस्थान अन्तरात्म-अवस्थाका दिग्दर्शन है और तेरहवाँ, चौदहवाँ गुणस्थान परमात्म-अवस्थाका वर्णन\* है ।

ॐ “ अन्ये तु मिथ्यादर्शनादिभावपरिणतो बाह्यात्मा, सम्यग्दर्शनादिपरिणतस्त्वन्तरात्मा, केवलज्ञानादिपरिणतस्तु परमात्मा । तत्राद्य-गुणस्थानत्रयं बाह्यात्मा, ततः परं क्षीणमोहगुणस्थानं चावदन्तरात्मा, ततः परन्तु परमात्मेति । तथा व्यक्त्या बाह्यात्मा, शक्त्या परमात्मान्तरात्मा च । व्यक्त्यान्तरात्मा तु शक्त्या परमात्मा अनुभूतपूर्वनयेन च बाह्यात्मा, व्यक्त्या परमात्मा, अनुभूतपूर्वनयेनैव बाह्यात्मान्तरात्मा च ।”

—अध्यात्ममतपरीक्षा, गाथा १२५ ।

आत्माका स्वभाव ज्ञानमय है, इसलिये वह चाहे किसी गुण-स्थानमें क्यों न हो, पर ध्यानसे कदापि मुक्त नहीं रहता। ध्यानके सामान्य रीतिसे (१) शुभ और (२) अशुभ, ऐसे दो विभाग और विशेष रीतिसे (१) आर्त, (२) रौद्र, (३) धर्म और (४) शुक, ऐसे चार विभाग शास्त्रमें  $\neq$  किये गये हैं। चारमेंसे पहले दो अशुभ और पिछले दो शुभ हैं। पौद्गलिक दृष्टिकी मुख्यताके किंवा आत्म विस्मृतिके समय जो ध्यान होता है, वह अशुभ और पौद्गलिक दृष्टिकी गौणता व आत्मानुमन्धान दृशामें जो ध्यान होता है, वह शुभ है। अशुभ ध्यान सत्कारका कारण और शुभ ध्यान मोक्ष का कारण है। पहले तीन गुणस्थानोंमें आर्त और रौद्र, ये दो ध्यान ही तर तम भावसे पाये जाते हैं। चौथे और पाँचवें गुणस्थानमें वक्त दो ध्यानोके अतिरिक्त सम्पत्त्यके प्रभावसे धर्मध्यान भी होता है। छठे गुणस्थानमें आर्त और धर्म, ये दो ध्यान होते हैं। सातवें गुणस्थानमें सिर्फ धर्मध्यान होता है। आठवेंसे बारहवें तक पाँच गुणस्थानोंमें धर्म और शुक, ये दो ध्यान होते हैं। तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें सिर्फ शुकध्यान होता है  $\dagger$ ।

“यात्मात्मा चान्तरात्मा च, परमात्मेति च त्रय ।  
 कायाधिष्ठायकध्येया, प्रासदा योगवाद्मये ॥ १७ ॥  
 अन्ये भिध्यात्वसम्पत्त्व, केवलज्ञानमागिन ।  
 मिभे च क्षीणमोहे च, विश्रान्तास्ते त्वयोगिनि ॥ १८ ॥”

—योगावतारद्वारिशिका ।

● “आर्तरौद्रधर्मशुकलानि ।”—तत्त्वार्थ अध्याय ९, सूत्र २९ ।

† इसकेलिये देखिये, तत्त्वार्थ अ० ९, सूत्र ३५ से ४० । ध्यान सतक, गा० ६३ और ६४ तथा आबश्यक हारिमद्री टीका पृ० ६०२ । इस विषयमें तत्त्वार्थके उक्त सूत्रोंका राजवार्तिक विशेष देखने योग्य है, क्योंकि उसमें श्वेताम्बरप्रन्यासे थोड़ासा मतभेद है ।

गुणस्थानोंमें पाये जानेवाले ध्यानोके उक्त वर्णनसे तथा गुण-स्थानोंमें किये हुए बहिरात्म-भाव आदि पूर्वोक्त विभागसे प्रत्येक मनुष्य यह सामान्यतया जान सकता है कि मैं किस गुणस्थानका अधिकारी हूँ। ऐसा ज्ञान, योग्य अधिकारीकी नैसर्गिक महत्त्वा-काङ्क्षाको ऊपरके गुणस्थानोंकेलिये उत्तेजित करता है।

## दर्शनान्तरके साथ जैनदर्शनका साम्य ।

जो दर्शन, आस्तिक अर्थात् आत्मा, उसका पुनर्जन्म, उसकी विकासशीलता तथा मोक्ष-योग्यता माननेवाले हैं, उन सबोंमें किसी-न-किसी रूपमें आत्माके क्रमिक विकासका विचार पाया जाना स्वाभाविक है। अत एव आर्यावर्तके जैन, वैदिक और बौद्ध, इन तीनों प्राचीन दर्शनोंमें उक्त प्रकारका विचार पाया जाता है। यह विचार जैनदर्शनमें गुणस्थानके नामसे, वैदिक दर्शनमें भूमिका-ओंके नामसे और बौद्धदर्शनमें अवस्थाओंके नामसे प्रसिद्ध है। गुणस्थानका विचार, जैसा जैनदर्शनमें सूक्ष्म तथा विस्तृत है, वैसा अन्य दर्शनोंमें नहीं है, तो भी उक्त तीनों दर्शनोंकी उस विचारके सम्यन्धमें बहुत-कुछ समता है। अर्थात् संकेत, वर्णनशैली आदिकी भिन्नता होनेपर भी वस्तुतत्त्वके विषयमें तीनों दर्शनोंका भेद नहींके वरावर ही है। वैदिकदर्शनके योगवाशिष्ठ, पातञ्जल योग आदि ग्रन्थोंमें आत्माकी भूमिकाओंका अच्छा विचार है।

जैनशास्त्रमें मिथ्यादृष्टि या बहिरात्माके नामसे अज्ञानी जीवका लक्षण बतलाया है कि जो अनात्ममें अर्थात् आत्म-भिन्न जड़तत्त्वमें आत्म-बुद्धि करता है, वह मिथ्यादृष्टि या बहिरात्मा \* है। योग-

❧ “तत्र मिथ्यादर्शनोदयवशीकृतो मिथ्यादृष्टिः।”

—तत्त्वार्थ-अध्याय ९, सू० १, राजवार्त्तिक १२।

वाशिष्ठमें \* तथा पातञ्जलयोग सूत्र † में अज्ञानी जीवका घड़ी लक्षण है । जैनशास्त्रमें मिथ्यात्वमोहनीयका सत्कारबुद्धि और दुस्वरूप फल वर्णित है ‡ । घड़ी घात योगवाशिष्ठके

“आत्मधिया समुपात्त, कायादि कीर्त्येत्तऽत्र बहिरात्मा ।

कायादे समधिष्ठा, -यसो भवत्यन्तरात्मा तु ॥५॥”

—योगशास्त्र, प्रकाश १२।

“निर्मलस्फटिपस्येव, महज रूपमात्मनः ।

अध्यस्तोपाधिसवन्धा, जडस्तत्र विमुक्तनि ॥६॥”

—ज्ञानसार, मोहाष्टक ।

“नित्यशुन्यात्मतारुयाति, रनित्याशुन्यनात्मसु ।

अविद्यातत्त्वर्थाधिष्ठा, योगाचार्ये प्रकीर्षिता ॥७॥”

—ज्ञानसार, विद्याष्टक ।

“ध्रमघाटी बहिदृष्टि, ध्रमच्छाया तदीक्षणम् ।

अभ्रान्तस्तत्त्वदोष्टम्नु, नाम्या ज्ञेते मुग्धाऽऽनया ॥८॥”

ज्ञानसार, सत्यदृष्टि अष्टक ।

“यस्याऽऽज्ञातात्मज्ञान्य, देह एवात्मभावना ।

नदितेति कुर्यात्त, रिषयोऽभभवान्ति तम् ॥९॥”

—निशाग प्रकरण पृथाप, मग ६।

† “अनित्याऽऽपिदुःखाऽऽज्ञातमनुनित्यशुधिमुग्धामन्यातिरविद्या।”

—पातञ्जलयोगसूत्र, साधन पाद, सूत्र ५ ।

‡ “समुदायात्रयबोधेन्याऽऽत्त्य वाक्यपरिममामेधेधिन्याम् ।”

—तन्त्रार्थ, अध्याय १, सू० १, पार्श्वेत् ३१ ।

“दिकम्बपदैरात्मा, पौतबोहामयो ह्यदम् ।

भवात्तददमुक्तात्, प्रपञ्चमधिगच्छति ॥१॥”

—ज्ञानसार, मोहाष्टक ।

निर्वाण \* प्रकरणमें अज्ञानके फलरूपसे कही गई है। (२) योग-  
वाशिष्ठ निर्वाण प्रकरण पूर्वार्धमें अविद्यासे तृष्णा और तृष्णासे  
दुःखका अनुभव तथा विद्यासे अविद्याका † नाश, यह क्रम  
जैसा वर्णित है, वही क्रम जैनशास्त्रमें मिथ्याज्ञान और सम्यक्-  
ज्ञानके निरूपणद्वारा जगह-जगह वर्णित है। (३) योगवाशिष्ठके  
उक्त प्रकरणमें ‡ ही जो अविद्याका विद्यासे और विद्याका  
विचारसे नाश बतलाया है, वह जैनशास्त्रमें माने हुए मतिज्ञान  
आदि ज्ञायोपशमिकज्ञानसे मिथ्याज्ञानके नाश और ज्ञायिकज्ञानसे  
ज्ञायोपशमिकज्ञानके नाशके समान है। (४) जैनशास्त्रमें मुख्यतया  
मोहको ही बन्धना—संसारका हेतु माना है। योगवाशिष्ठमें + वही

❧ “अज्ञानात्प्रसृता यस्मा, जगत्पर्णपरम्पराः ।

यस्मिंस्तिष्ठन्ति राजन्ते, विशन्ति विलसन्ति च ॥५३॥”

“आपातमात्रमधुरत्वमनर्थसत्त्व, माद्यन्तवत्त्वमखिलस्थितिभङ्गुरत्त्वम्  
अज्ञानशास्त्रिन इति प्रसृतानि राम, नानाकृतीनि विपुलानि फलानि तानि

॥६१॥ पूर्वार्द्ध, सर्ग ६,

† “जन्मपर्वाहिना रन्ध्रा, विनाशच्छिद्रचञ्चुरा ।

भोगाभोगरसापूर्णा, विचारैकवुणक्षता ॥११॥”

सर्ग ८

‡ “मिथःस्वान्तं तयोरन्त, इच्छायात्पनयोरिव ।

अविद्यायां विलीनायां, क्षीणे द्वे एव कल्पने ॥२३॥

एते राघव लीयेते, अवाप्यं परिशिष्यते ।

अविद्यासंक्षयात् क्षीणो, विद्यापक्षोऽपि राघव ॥२४॥”

सर्ग ९

+ “अविद्या संसृतिर्बन्धो, माया मोहो महत्तमः ।

कल्पितानीति नामानि, यस्याः सकलबोदिभिः ॥२०॥”

बात रूपान्तरसे कही गई है। उसमें जो दृश्यके अस्तित्वको बन्धका कारण कहा है, उसका तात्पर्य दृश्यके अभिमान या अध्याससे है। (५) जैसे, जैनशास्त्रमें ग्रन्थिमेदका वखन है वेमे ही यागवाशिष्ठमें \* भी है। (६) वैदिक ग्रन्थोंका यह वर्णन कि ब्रह्म मायाके ससर्गसे जीवत्व धारण करता है और मनके ससर्गसे सकल्प विकल्पात्मक ऐन्द्रजालिक सृष्टि रचता है; तथा स्यावरजङ्गमात्मक जगत्का कल्पके अन्तमें नाश होता है †, इत्यादि बातोंकी सगति जैनशास्त्रके अनुसार इस प्रकार की जा सकती है। आरमाका अव्यवहार राशिसे व्यवहारराशिमें आना ब्रह्मका जीवत्व धारण करना है।

“द्रष्टुदृश्यस्य सत्ताऽङ्ग, बन्ध इत्यभिधीयते ।

द्रष्टा दृश्यबलाद्बद्धो, दृश्याऽभावे विमुच्यते ॥२०॥”

—उत्पत्ति प्रकरण, स० १।

“तस्माच्चित्तविकल्पस्थ, पिशाचो बालक यथा ।

विनिहन्त्यवमपान्त, द्रष्टार दृश्यरूपिका ॥३८॥”

—उत्पत्ति प्र० स० ३।

\* क्षप्तिर्हि ग्रन्थिविच्छेद, स्तस्मिन् सति हि मुक्तता ।

मृगतृष्णान्युमुद्धसादि, शान्तिमात्रात्मकस्त्वसौ ॥०३॥”

—उत्पत्ति प्रकरण, स० ११८

†“तत्त्रय स्वैरमेवाशु, सकल्पयति नित्यश ।

तेनेत्यमिन्द्रजालघो, विवर्तये विवर्तयते ॥१६॥”

“यदिद दृश्यत सर्व, जगत्स्यावरजङ्गमम् ।

वत्सुपुमाविष स्वप्न, कल्पान्ते प्रविनश्यति ॥१०॥”

—उत्पत्ति प्रकरण, स० १ ।

स तथाभूत एवात्मा, स्वयमन्य इवोत्सन् ।

जीवतामुपयार्ताव, भाविनाम्ना कर्धिताम् ॥१३॥”



क्रमशः सूक्ष्म तथा स्थूल मनद्वारा संश्लिष्य प्राप्त करके कल्पना-  
जालमें आत्माका विचरण करना संकल्प-विकल्पात्मक ऐन्द्रजालिक  
सृष्टि है । शुद्ध आत्म-स्वरूप व्यक्त होनेपर सांसारिक पर्यायोंका  
नाश होना ही कल्पके अन्तमें स्थावर-जङ्गमात्मक जगत्का नाश है  
आत्मा अपनी सत्ता भूलकर जड़-सत्ताको स्वसत्ता मानता है, जो  
अहंत्व-ममत्त्व भावनारूप मोहनीयका उदय और बन्धका कारण है ।  
वही अहंत्व-ममत्त्व भावना वैदिक वर्णन-शैलिके अनुसार बन्धहेतु-  
भूत दृश्य सत्ता है । उत्पत्ति, वृद्धि, विकास, स्वर्ग, नरक आदि जो  
जीवकी अवस्थाएँ वैदिक ग्रन्थोंमें वर्णित \* हैं, वे ही जैन-दृष्टिके  
अनुसार व्यवहार-राशि-गत जीवके पर्याय हैं । (७) योगवाशिष्ठमें †  
स्वरूप-स्थितिको ज्ञानीका और स्वरूप-भ्रंशको अज्ञानीका लक्षण माना  
है । जैनशास्त्रमें भी सम्यक्ज्ञानका और मिथ्यादृष्टिका क्रमशः वही  
स्वरूप ‡ वतलाया है । (=) योगवाशिष्ठमें + जो सम्यक्ज्ञानका लक्षण

\* “उत्पद्यते यो जगति, स एव किल वर्धते ।

स एव मोक्षमाप्नोति, स्वर्गं वा नरकं च वा ॥७॥”

उत्पत्ति-प्रकरण, स० १ ।

† “स्वरूपावस्थितिर्मुक्तिः, -स्तद्भ्रंशोऽहंत्ववेदनम् ।

एतत् संक्षेपतः प्रोक्तं, तज्ज्ञत्वाज्ञत्वलक्षणम् ॥५॥”

—उत्पत्ति-प्रकरण, स० ११७ ।

‡ अहं ममेति मन्त्रोऽयं, मोहस्य जगदान्ध्यकृत् ।

अयमेव हि नवपूर्वः, प्रतिमन्त्रोऽपि मोहजित् ॥१॥”

—ज्ञानसार, मोहाष्टक ।

स्वभावलाभसंस्कार, -कारणं ज्ञानमिष्यते ।

ध्यानध्यमात्रमतस्त्वन्य, -त्तथा चोक्तं महात्मना ॥३॥”

—ज्ञानसार, ज्ञानाष्टक ।

+ “अनाद्यन्तावभासात्मा, परमात्मेह विद्यते ।

है, वह जैनशास्त्रके अनुकूल है। (६) जैनशास्त्रमें सम्यक् दर्शनकी प्राप्ति, (१) स्वप्नाद्य और (२) बाह्य निमित्त, इन दो प्रकारसे घटलाई है ॥ योगवाशिष्ठमें भी ज्ञान प्राप्तिका वैसा ही क्रम सूचित किया है। (१०) जैनशास्त्रके चौदह गुणस्थानोंके स्थानमें चौदह भूमिकाओंका वर्णन योगवाशिष्ठमें ‡ बहुत रुचिकर व विस्तृत है। सात भूमि

इत्येको निश्चय स्फार सम्यग्ज्ञान विदुर्वुधा ॥२॥”

—उपशम प्रकरण स० ७९।

§ “तत्तिसर्गादधिगमाद् वा ।”

—तत्त्वार्थ अ० १, सू० ३।

† “एकस्तावद्गुरुप्रोक्ता, दनुष्मानाच्छनै शनै ।

जन्मना जन्मभिवापि, सिद्धिद समुदाहृत ॥३॥

द्वितीयस्त्वात्मदैवाशु, किञ्चिद्व्युत्पन्नघेतसा ।

भवति ज्ञानसंप्राप्ति, राकाशफलपातवत् ॥४॥”

—उपशम प्रकरण, स० ७।

‡ “अज्ञानम् सप्तपदा, शम् सप्तपदैव हि ।

पदान्तराण्यमर्यानि, भवन्त्यन्यान्यथैतयो ॥२॥”

“तत्रारापित्तमज्ञानं, तस्य भूमिरिमा शृणु ।

धीजजाप्रत्तयाजामन्, महाजाप्रत्तयैव च ॥११॥

प्राप्तस्त्वप्रत्तया स्वप्न, स्वप्नजाप्रत्सुपुमकम् ।

इति सप्तविधा मोह, पुनरेव परस्परम् ॥१२॥

ऋषि भयत्यनकाग्य, शृणु लक्षणमस्य च ।

प्रथमे घेतन यत्स्या, द्दनाम्प निर्मल चित ॥१३॥

मविष्यद्विषत्तज्जावादि, नामशब्दार्थभाजनम् ।

धीजरूप इत्यत जामत, वाजजामत्तदुच्यते ॥१४॥

काएँ ज्ञानकी और सात भ्रान्तकी बतलाई हुई हैं, जो जैन-परिभाषाके

एषा ज्ञप्तेर्नवावस्था, त्वं जाग्रत्संसृति शृणु ।  
 नवप्रसूतस्य परा,-दयं चाहमिदं मम ॥१५॥  
 इति यः प्रत्ययः स्वस्थ,-स्तज्जाग्रत्प्रागभावनात् ।  
 अयं सोऽहमिदं तन्म, इति जन्मान्तरोदितः ॥१६॥  
 पीवरः प्रत्ययः प्रोक्तो, महाजाग्रदिति स्फुरन् ।  
 अरूढमथवा रूढं, सर्वथा तन्मयात्मकम् ॥१७॥  
 यज्जाग्रतो मनोराज्यं, जाग्रत्स्वप्न. स उच्यते ।  
 द्विचन्द्रशुक्तिकारूप्य,-मृगतृष्णादिभेदतः ॥१८॥  
 अभ्यासात्प्राप्य जाग्रत्त्वं, स्वप्नोऽनेकविधो भवेत् ।  
 अल्पकालं मया दृष्टं, एवं नो सत्यार्मित्यपि ॥१९॥  
 निद्राकालानुभूतेऽर्थे, निद्रान्ते प्रत्ययो हि यः ।  
 स स्वप्नः कथितस्तस्य, महाजाग्रत्स्थितं हृदि ॥२०॥  
 चिरसंदर्शनाभावा-दप्रफुल्लवृहद् वपुः ।  
 स्वप्नो जाग्रत्तयारूढो, महाजाग्रत्पदं गतः ॥२१॥  
 अक्षते वा क्षते देहे, स्वप्नजाग्रन्मतं हि तत् ।  
 षडवस्थापरित्यागे, जडा जीवस्य या स्थितिः ॥२२॥  
 भविष्यदुःखब्रोधाढ्या, सौषुप्ती सोच्यते गतिः ।  
 एते तस्यामवस्थाया, तृणलोष्ठशिलादयः ॥ २३ ॥  
 पदार्थाः संस्थिताः सर्वे, परमाणुभ्रमाणिनः ।  
 सप्तावस्था इति प्रोक्ता, मयाऽज्ञानस्य राघव ॥ २४ ॥”

उत्पत्ति-प्रकरण स० ११७ ।

“ज्ञानभूमिः शुभेच्छाख्या, प्रथमा समुदाहृता ।

विवारणा द्वितीया तु, तृतीया तनुमानसा ॥ ५ ॥

अनुसार क्रमश मिथ्यात्वकी और सम्यक्त्वकी व्यवस्थाकी सूचक हैं । (११) योगशास्त्रमें तत्त्वज्ञ, समदृष्टि, पूर्णांशय और मुक्त पुरुषका

सत्त्वापत्तिश्चतुर्थी स्या, तता ससक्तिनामिका ।  
 पदार्थाभावनी पथी, सप्तमी तुर्यगा स्मृता ॥ ६ ॥  
 आसामन्त स्थिता मुक्ति, नस्या भूयो न शोन्यते ।  
 एतासा भूमिकाना तत्र, मिद निर्वचन शृणु ॥ ७ ॥  
 स्थित किं मूढ एवास्मि, प्रेक्ष्येऽह शास्त्रसज्जनै ।  
 वैराग्यपूर्वमिच्छेति, शुभच्छेत्युच्यते बुधै ॥ ८ ॥  
 शास्त्रसज्जनसपर्क वैराग्याभ्यासपूर्वकम् ।  
 सदाचारप्रवृत्तिर्या, प्रोच्यते सा विचारणा ॥ ९ ॥  
 विचारणा शुभेच्छाभ्या, मिन्द्रियार्थेष्वमत्तता ।  
 यत्र सा तनुताभाषा, त्प्रोन्यते तनुमानमा ॥ १० ॥  
 भूमिकीप्रतयाभ्यासा, द्वित्तेऽर्थे विरतेर्वशान् ।  
 सत्यात्मनि स्थिति शुद्धे, सत्त्वापत्तिरुदाहृता ॥ ११ ॥  
 दशाचतुष्टयाभ्यासा, दसमगण्डेन च ।  
 ऋदसत्त्वधमत्कारा, त्प्रोक्ता ससक्तिनामिका ॥ १२ ॥  
 भूमिकापञ्चकाभ्यासा, त्त्वात्मारामतया ऋदम् ।  
 आभ्यन्तराणा वाहाना, पदाधानामभाषनात् ॥ १३ ॥  
 परप्रयुक्तन चिर, प्रयत्नेनार्थभाषनात् ।  
 पदार्थाभावना नाप्ती, पथी सजायते गति ॥ १४ ॥  
 भूमिपटकीचिराभ्यासा, द्वेदस्यानुपलम्भत ।  
 यत्स्वभावैकनिष्ठत्व, सा ज्ञेया तुर्यगा गति ॥ १५ ॥”

जो वर्णन \* है, वह जैन-संकेतानुसार चतुर्थ आदि गुणस्थानोंमें स्थित  
आत्माको लागू पड़ता है। जैनशास्त्रमें जो ज्ञानका महत्त्व वर्णित † है,

ॐ योग० निर्वाण-प्र०, स० १७०; निर्वाण-प्र० उ, स० ११९ ।

योग० स्थिति-प्रकरण, स० ५७; निर्वाण-प्र० स० १९९ ।

† “ जागर्ति ज्ञानदृष्टिश्चे, तृष्णा कृष्णाऽहिजाङ्गुली ।

पूर्णातन्दस्य तत्किं स्या, -दैन्यवृश्चिकवेदना ॥ ४ ॥”

-ज्ञानसार, पूर्णताष्टक ।

“अस्ति चेद्ग्रन्थिभिद् ज्ञानं, किं चित्रैस्तन्त्रयन्त्रणैः ।

प्रदीपाःक्रोपयुज्यन्ते, तमोऽनी दृष्टिरेव चेत् ॥ ६ ॥

मिथ्यात्वगैलपक्षच्छिद्, ज्ञानदम्भोलिशोभितः ।

निर्भयः शक्रवद्यांगी, नन्दत्यानन्दनन्दने ॥ ७ ॥

पीयूषमसमुद्रोत्थं, रसायनमनौषधम् ।

अनन्यापेक्षमैश्वर्यं, ज्ञानमाहुर्मनीषिणः ॥ ८ ॥”

ज्ञानसार, ज्ञानाष्टक ।

“संसारे निवसन् स्वार्थं, -सज्जः कज्जलवेश्मनि ।

लिप्यते निखिलो लोको, ज्ञानसिद्धो न लिप्यते ॥ १ ॥

नाहं पुद्गलभावानां, कर्त्ता कारयिता च ।

नानुमन्तापि चेत्यात्म, -ज्ञानवान् लिप्यते कथम् ॥ २ ॥

लिप्यन्तं पुद्गलस्कन्धो, न लिप्ये पुद्गलैरहम् ।

चित्रव्यांमाञ्जनेनेव, ध्यायन्निति न लिप्यते ॥ ३ ॥

लिप्यताज्ञानसंपात, -प्रतिघाताय केवलम् ।

निर्लेपज्ञानमग्नस्य, क्रिया सर्वोपयुज्यते ॥ ४ ॥

तप श्रुतादिना मत्त , क्रियावानपि लिप्यते ।

भावनाज्ञानसपन्नो, निष्क्रियोऽपि न लिप्यते ॥ ५ ॥”

ज्ञानसार, निर्लेपाष्टक ।

“छिन्दन्ति ज्ञानदात्रेण, स्पृहाविपलता बुधा ।

मुखशोक च मूर्च्छा च, दैन्यं यच्छति यत्फलम् ॥ ३ ॥”

ज्ञानसार, नि स्पृहाष्टक ।

“मिथोयुक्तपदार्याना, मसत्रमचमक्रिया ।

चिन्मात्रपरिणामेन, विदुषैवानुभूयते ॥ ७ ॥

अधिघातिमिरध्वसे, दृशा विद्याञ्जनस्पृशा ।

पश्यन्ति परमात्मान, मात्मन्येष हि यागिन ॥ ८ ॥”

ज्ञानसार, विद्याष्टक ।

“भवसौरयेन किं भूरि, भयज्वलनभस्मना ।

सदा मयोद्भिन्नत ज्ञान, -मुखमेव विशिष्यत ॥ २ ॥

न गोप्य कापि नारोप्य, हेय देय च न कश्चित् ।

क भयेन मुन र्हेय, ज्ञेय ज्ञानन पश्यत ॥ ३ ॥

एक प्रज्ञास्त्रमादाय, निघ्नन्माह्वचमू मुनि ।

पिभेकि नैव समाम, शीर्षस्थ इव नागराद् ॥ ४ ॥

मयूरी ज्ञानदृष्टिभ्रे, -स्त्रसर्पति मनोवने ।

वेष्टन भयसपाणा, न तदाऽऽनन्दचन्दने ॥ ५ ॥

कृतमोहास्त्रवैफल्य, ज्ञानवर्म पिभर्ति य ।

ष भीस्तस्य क वा भद्रं कर्मसगरकेलिषु ॥ ६ ॥

तूलवहपथा मूढा, ध्रमन्त्यश्च भयानिलै ।

नैक रोमापि वैर्ज्ञान, -गरिष्ठाना तु कम्पते ॥ ७ ॥

वही योगवाशिष्ठमें प्रज्ञामाहात्म्यके नामसे उल्लिखित है \* ।

चित्ते परिणतं यस्य, चारित्रमकुतोभयम् ।

अखण्डज्ञानराज्यस्य, तस्य साधोः कुतो भयम् ॥ ८ ॥”

ज्ञानसार, निर्भयाष्टक ।

“अदृष्टार्थेतु धावन्तः, शास्त्रदीपं विना जडाः ।

प्राप्नुवन्ति परं खेदं, प्रखलन्तः पदे पदे ॥ ५ ॥

“अज्ञानाहिमहामन्त्रं, स्वाच्छलन्त्यज्वरलङ्घनम् ।

धर्मारामसुधाकुल्यां, शास्त्रमाहुर्महर्षयः ॥ ७ ॥

शास्त्रोक्ताचारकर्ता च, शास्त्रज्ञः शास्त्रदेगकः ।

शास्त्रैकदृग् महायोगी, प्राप्नोति परमं पदम् ॥ ८ ॥”

ज्ञानसार, शास्त्राष्टक । ७

“ज्ञानमेव बुधाः प्राहुः, कर्मणां तापनात्तपः ।

तदाभ्यन्तरमेवेष्टं, बाह्यं तदुपवृंहकम् ॥ १ ॥

आनुस्रोतसिकी वृत्ति, -वाँलानां सुखशीलता ।

प्रातिस्रोतसिकी वृत्ति, -ज्ञानिनां परमं तपः ॥ २ ॥”

“सदुपायप्रवृत्ताना, -मुपेयमधुरत्वतः ।

ज्ञानिनां नित्यमानन्द, -वृद्धिरेव तपस्विनाम् ॥ ४ ॥”

ज्ञानसार, तपोष्टक ।

\* “न तद्गुरोर्न शास्त्रार्था, -न्न पुण्यात्पाप्यते पदम् ।

यत्साधुसङ्गाभ्युदिता, -द्विचारविशदाद्दृढः ॥ १७ ॥

सुन्दर्या निजया बुद्ध्या, प्रज्ञयेव वयस्यया ।

पदमासाद्यते राम, न नाम क्रिययाऽन्यया ॥ १८ ॥

यस्योज्ज्वलति तीक्ष्णाग्रा, पूर्वापरविचारिणी ।  
 प्रज्ञादीपशिखा जातु, जाड्यन्व्य त न चाघते ॥१९॥  
 दुरुत्तरा या विषदो, दु खकल्लोलसकुला ।  
 तीर्यते प्रज्ञया ताभ्यो, नावाऽपद्भ्यो महामत ॥२०॥  
 प्रज्ञाविरहित मूढ, -मापदरूपापि याघते ।  
 पेलवाधानिलकला, सारहीनमिषोलपम् ॥२१॥”  
 “प्रज्ञावानसहोऽपि, कार्यान्तमाधिगच्छति ।  
 दुष्प्रज्ञ कार्यमासाद्य, प्रधानमपि नश्यति ॥२३॥  
 शास्त्रसज्जनससंगे प्रज्ञा पूर्वं विवर्धयेत् ।  
 सेकसरक्षणारम्भे, फलप्राप्तौ लतामिव ॥२४॥  
 प्रज्ञाबलवृहन्मूल, काले सत्कार्यपादप ।  
 फल फलत्यतिस्वादु भासोर्विभ्रमिवैन्दवम् ॥२५॥  
 य एव यत्न त्रियते, बाह्यार्थोपार्जन जनै ।  
 स एव यत्न कर्तव्य, पूर्वं प्रज्ञाविवर्धने ॥२६॥  
 सीमान्त सर्वदु खाना, मापदा कोशमुत्तमम् ।  
 बीज समारवृक्षाणा, प्रज्ञामाद्य विनाशयत् ॥२७॥  
 स्वर्गाद्यद्यश्च पाताला, द्राज्याद्यत्समवाप्यते ।  
 तत्समासाद्यते सर्व, प्रज्ञाकाशान्महात्मना ॥२८॥  
 प्रज्ञयोत्तीर्यत भीमा, क्षस्मात्ससारसागरात् ।  
 न दानैर्न च वा तीर्थै, स्तपसा न च राघव ॥२९॥  
 यत्प्राप्ता सपद् दैवी, मापि भूमिवरा नरा ।  
 प्रज्ञापुण्यलतायास्त, -फल स्वादु समुत्थितम् ॥३०॥



प्रज्ञया नखरालून, मत्तवारणयूथपाः ।  
 जम्बुकैर्विजिताः सिद्धा, सिंहैर्हरिणका इव ॥३१॥  
 सामान्यैरपि भूपत्वं, प्राप्तं प्रज्ञावशान्नरैः ।  
 स्वर्गापवर्गयोग्यत्वं प्राज्ञस्यैवेह दृश्यते ॥३२॥  
 प्रज्ञया वादिनः सर्वे स्वविकल्पविलासिनः ।  
 जयन्ति सुभटप्रख्या, न्नरान्गतिभीरवः ॥३३॥  
 चिन्तामणिरियं प्रज्ञा, हृत्कोशस्था विवेकिनः ।  
 फलं कल्पलतेवंपा, चिन्तितं सम्प्रयच्छति ॥३४॥  
 भव्यस्तरति संसार, प्रज्ञयापोह्यतेऽधम ।  
 शिक्षितः पारमाप्नोति, नावा नाप्नोत्याशिक्षितः ॥३५॥  
 धीः सम्यग्योजिता पार, मसम्यग्योजिताऽऽपदम् ।  
 नरं नयति ससारे, भ्रमन्ती नौरिवार्णवे ॥३६॥  
 विवेकिनमसंमूढं, प्राज्ञमाशागणोत्थिताः ।  
 दोषा न परिवाधन्ते, सन्नद्धमिव सायकाः ॥३७॥  
 प्रज्ञयेह जगत्सर्व, सम्यगेवाङ्ग दृश्यते ।  
 सम्यग्दर्शनमायान्ति, नापदो न च संपदः ॥३८॥  
 पिधानं परमार्कस्य, जडात्मा वितताऽसितः ।  
 अहंकाराम्बुदो मत्तः, प्रज्ञावातेन वाध्यते ॥३९॥”

उपशम-प्र०, प्रज्ञामाहात्म्य ।

## योगसम्बन्धी विचार ।

गुणस्थान और योग के विचार में अन्तर क्या है ? गुणस्थानके किंवा अज्ञान व ज्ञान की भूमिकाओंके वर्णनसे यह ज्ञात होता है कि आत्माका आध्यात्मिक विकास किस क्रमसे होता है और योगके वर्णनसे यह ज्ञात होता है कि मोक्षका साधन क्या है । अर्थात् गुणस्थानमें आध्यात्मिक विकासके क्रमका विचार मुख्य है और योगमें मोक्षके साधनका विचार मुख्य है । इस प्रकार दोनोंका मुख्य प्रतिपाद्य तत्त्व भिन्न भिन्न होनेपर भी एकके विचारमें दूसरेकी छाया अवश्य आ जाती है, क्योंकि कोई भी आत्मा मोक्षके अतिम—अनन्तर या अव्यवहित—साधनको प्रथम ही प्राप्त नहीं कर सकता, किन्तु विकासके क्रमानुसार उत्तरोत्तर सम्भवित साधनोंको प्रसोपान परम्पराकी तरह प्राप्त करता हुआ अन्तमें चरम साधनको प्राप्त कर लेता है । अतएव योगके—मोक्षसाधनविषयक विचारमें आध्यात्मिक विकासके क्रमकी छाया आ ही जाती है । इसी तरह आध्यात्मिक विकास किस क्रमसे होता है, इसका विचार करते समय आत्माके शुद्ध, शुद्धतर, शुद्धतम परिणाम, जो मोक्षके साधनभूत है, उनकी छाया भी आ ही जाती है । इसलिये गुणस्थानके वर्णन प्रसङ्गमें योगका स्वरूप सक्षेपमें दिखा देना अप्रासङ्गिक नहीं है ।

योग किसे कहते हैं ? —आत्माका जो धर्म-व्यापार मोक्षका मुख्य हेतु अर्थात् उपादानकारण तथा बिना विलम्बसे फल देने वाला हो, उसे योग कहते हैं । ऐसा व्यापार प्रणिधान आदि शुभ

● ' मोक्षेण योजनादेव, योगो ह्यत्र निरुच्यते ।

लक्षण तेन तन्मुख्य, हेतुव्यापारतास्य तु ॥१॥

—योगलक्षण द्वात्रिंशिका ।

भाव या शुभभावपूर्वक की जानेवाली क्रिया \* है। पातञ्जलदर्शनमें चित्तकी वृत्तियोंके निरोधको योग † कहा है। उसका भी वही मत-लव है, अर्थात् ऐसा निरोध मोक्षका मुख्य कारण है, क्योंकि उसके साथ कारण और कार्य-रूपसे शुभ भावका अवश्य सम्बन्ध होता है।

योगका आरम्भ कबसे होता है? :—आत्मा अनादि कालसे जन्म-मृत्यु-के प्रवाहमें पड़ा है और उसमें नाना प्रकारके व्यापारोंको करता रहता है। इसलिये यह प्रश्न पैदा होता है कि उसके व्यापार-को कबसे योगस्वरूप माना जाय?। इसका उत्तर शास्त्रमें ‡ यह दिया गया है कि जब तक आत्मा मिथ्यात्वसे व्याप्त बुद्धिवाला, अत एव दिङ्मूढकी तरह उलटी दिशामें गति करनेवाला अर्थात् आत्म-लक्ष्यसे भ्रष्ट हो, तब तक उसका व्यापार प्रणिधान आदि शुभ-भाव

\* “प्रणिधानं प्रवृत्तिश्च, तथा विघ्नजयस्त्रिधा ।

सिद्धिश्च विनियोगश्च, एते कर्मशुभाशयाः ॥१०”

“एतैराशययोगैस्तु, विना धर्माय न क्रिया ।

प्रत्युत प्रत्यपायाय, लोभक्रोधक्रिया यथा ॥१६॥”

—योगलक्षणद्वात्रिंशिका ।

† “योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ।—पातञ्जलसूत्र, पा० १, सू० २।

‡ “मुख्यत्वं चान्तरङ्गत्वात्, ऽत्फलाक्षेपाच्च दर्शितम् ।

चरमे पुद्गलावर्ते, यत एतस्य संभवः ॥२॥

न सम्मार्गाभिमुख्य स्या, -दावर्तेषु परेषु तु ।

मिथ्यात्वच्छन्नबुद्धीनां, दिङ्मूढानामिवाङ्गिनाम् ॥३॥ ”

—योगलक्षणद्वात्रिंशिका ।

रहित होनेके कारण योग नहीं कहा जा सकता। इसके विपरीत जबसे मिथ्यात्वका तिमिर कम होनेके कारण आत्माकी भ्रान्ति मिटने लगती है और उसकी गति सीधी अर्थात् सन्मार्गके अभिमुख हो जाती है, तभी मे उसके व्यापारको प्रणिधान आदि शुभ भाव सहित होनेके कारण 'योग' सञ्जा दी जा सकती है। सारांश यह है कि आत्माके अनादि सासारिक कालके दो हिस्से हो जाते हैं। एक चरमपुद्गलपरावर्त और दूसरा अचरम पुद्गलपरावर्त कहा जाता है। चरमपुद्गलपरावर्त अनादि सासारिक कालका आखिरी और बहुत छोटा अंश है। अचरमपुद्गलपरावर्त उसका बहुत बड़ा भाग है, क्योंकि चरमपुद्गलपरावर्तको बाद करके अनादि सासारिक काल, जो अनन्तकालचक्र परिमाण है, वह सब अचरमपुद्गल परावर्त कहलाता है। आत्माका सासारिक काल, जब चरमपुद्गल परावर्त परिमाण बाकी रहता है, तब उसके ऊपरसे मिथ्यात्व मोहका आवरण हटने लगता है। अत एव उसके परिणाम निर्मल होने लगते हैं और क्रिया भी निर्मल भावपूर्वक होती है। ऐसी क्रियासे भाव शुद्धि और भी बढ़ती है। इस प्रकार उत्तरोत्तर भाव शुद्धि बढ़ते जानेके कारण चरमपुद्गलपरावर्तकालीन धर्म-व्यापार को योग कहा है। अचरमपुद्गल परावर्त कालीन व्यापार न तो शुभ भावपूर्वक होता है और न शुभ भावका कारण ही होता है। इसलिये वह परम्परासे भी मोक्षके अनुकूल न होनेके सबब से योग नहीं कहा जाता। पाठञ्जलदर्शनमें भी अनादि सासारिक कालके निवृत्ताधिकार प्रकृति और अनिवृत्ताधिकार प्रकृति इस

ॐ "चरमावर्तिनो जन्तो, सिद्धेरासन्नता ध्रुवम्।

भूयासोऽभी व्यतिक्रान्ता, स्तेष्वको विन्दुरम्युधौ ॥२८॥"

—शुक्त्यद्वेषप्राधान्यद्वार्त्तिशिका

प्रकार दो भेद बतलाये हैं, जो शास्त्रके चरम और अचरम-पुद्गलपरा-वर्तके जैन समानार्थक \* हैं ।

योगके भेद और उनका आधार:—

जैनशास्त्रमें † (१) अध्यात्म, (२) भावना, (३) ध्यान, (४) समता और (५) वृत्तिसंज्ञय, ऐसे पाँच भेद योगके किये हैं । पातञ्जलदर्शनमें योगके (१) सम्प्रज्ञात और (२) असम्प्रज्ञात, ऐसे दो भेद ‡ हैं । जो मोक्षका साक्षात्—अव्यवहित कारण हो अर्थात् जिसके प्राप्त होनेके बाद तुरन्त ही मोक्ष हो, वही यथार्थमें योग कहा जा सकता है । ऐसा योग जैनशास्त्रके संकेतानुसार वृत्तिसंज्ञय और पातञ्जलदर्शनके संकेतानुसार असम्प्रज्ञात ही है । अत एव यह प्रश्न होता है कि योगके जो इतने भेद किये जाते हैं, उनका आधार क्या है ? इसका उत्तर यह है कि अलवृत्ता वृत्तिसंज्ञय किंवा असम्प्रज्ञात ही मोक्षका साक्षात् कारण होनेसे वास्तवमें योग है । तथापि वह योग किसी विकासगामी आत्माको पहले ही पहल प्राप्त नहीं होता, किन्तु इसके पहले विकास-क्रमके अनुसार ऐसे अनेक आन्तरिक धर्म-व्यापार करने पड़ते हैं, जो उत्तरोत्तर विकासको बढ़ानेवाले और अन्तमें उस वास्तविक योग तक पहुँचानेवाले होते हैं । वे सब धर्म—व्यापार योगके कारण होनेसे अर्थात् वृत्तिसंज्ञय या असम्प्रज्ञात

❧ “योजनायोग इत्युक्तो, मोक्षेण मुनिसत्तमैः ।

स निवृत्ताधिकारायां, प्रकृतौ लेशतो ध्रुवः ॥१४॥”

—अपुनर्वन्धद्वान्निशिका ।

† “अध्यात्मं भावना ध्यानं, समता वृत्तिसंक्षयः ।

योगः पञ्चविधः प्रोक्तो, योगमार्गविशारदैः ॥१॥”

—योगभेदद्वान्निशिका ।

‡ देखिये, पाद १, सूत्र १७ और १८ ।

योगके साक्षात् किंवा परम्परासे हेतु होनेसे 'योग कहे' जाते हैं। सारांश यह है कि योगके भेदोंका आधार विकासका क्रम है। यदि विकास क्रमिक न होकर एकही बार पूर्णतया प्राप्त हो जाता तो योगके भेद नहीं किये जाते। अत एव वृत्तिसंक्षय जो मोक्षका साक्षात् कारण है इसको प्रधान योग समझना चाहिये और उसके पहलेके जो अनेक धर्म व्यापार योगकोटिमें गिने जाने हैं, वे प्रधान योगके कारण होनेसे योग कहे जाते हैं। इन सब व्यापारोंकी समष्टिको पातञ्जलदर्शनमें सम्प्रज्ञात कहा है और जैन शास्त्रमें शुद्धिके तरतम भावानुसार उस समष्टिके अध्यात्म आदि चार भेद किये हैं। वृत्तिसंक्षयके प्रति साक्षात् किंवा परम्परासे कारण होनेवाले व्यापारोंको जब योग कहा गया, तब यह प्रश्न पैदा होता है कि वे पूर्वभाषी व्यापार क्यसे लेने चाहिये। किन्तु इसको उत्तर पहले ही दिया गया है कि अचरमपुद्गलपरावर्तकालसे जो व्यापार किये जाते हैं, वे ही योगकोटिमें गिने जाने चाहिये। इसका सबब यह है कि सहकारी निमित्त मिलते ही, वे सब व्यापार मोक्षके अनुकूल अर्थात् धर्म-व्यापार हो जाते हैं। इसके विपरीत कितने ही सहकारी कारण क्यों न मिलें, पर अचरमपुद्गलपरावर्तकालीन व्यापार मोक्षके अनुकूल नहीं होते।

### योगके उपाय और गुणस्थानोंमें योगवतार —

पातञ्जलदर्शनमें (१) अभ्यास और (२) धैर्याग्य, ये दो उपाय योगके बतलाये हुए हैं। उसमें धैर्याग्य भी पर अपर रूपसे दो प्रकारका कहा गया है \*। योगका कारण होनेसे धैर्याग्यको योग मानकर जैन शास्त्रमें अपर धैर्याग्यको अतात्त्विक धर्मसंन्यास और परधैर्याग्यको ता

\* दक्षिणें, पाद, १, सूत्र १२, १५ और १६।

त्त्विक धर्मसंन्यासयोग कहा\* है। जैन-शास्त्रमें योगका आरम्भ पूर्व-सेवासे माना गया † है। पूर्वसेवासे अध्यात्म, अध्यात्मसे भावना, भावनासे ध्यान तथा समता, ध्यान तथा समतासे वृत्तिसंज्ञय और वृत्तिसंज्ञयसे मोक्ष प्राप्त होता है। इसलिये वृत्तिसंज्ञय ही मुख्य योग है और पूर्व सेवासे लेकर समता पर्यन्त सभी धर्म-व्यापार साक्षात् किंवा परम्परासे योगके उपायमात्र ‡ हैं। अपुनर्वन्धक, ओ मिथ्यात्वको त्यागनेकेलिये तत्पर और सम्यक्त्व-प्राप्तिके अमिमुक्त होता है, उसको पूर्वसेवा तात्त्विकरूपसे होती है और एकवन्धक, द्विवन्धक आदिको पूर्वसेवा अतात्त्विक होती है। अध्यात्म और भावना अपुनर्वन्धक तथा सम्यग्दृष्टिको व्यवहार नयसे तात्त्विक और देश-विरति तथा सर्व-विरतिको निश्चयनयसे तात्त्विक होते हैं। अप्रमत्त, सर्वविरति आदि गुणस्थानोंमें ध्यान तथा समता उत्तरोत्तर तात्त्विकरूपसे होते हैं। वृत्तिसंज्ञय तेर

❀ “विषयदोषदर्शनजनितमायात् धर्मसंन्यासलक्षणं प्रथमम्-स तत्त्वचिन्तया विषयौदासीन्येन जनितं द्वितीयापूर्वकरणभावि तात्त्विकधर्मसंन्यासलक्षणं द्वितीयं वैराग्यं, यत्र क्षायोपशमिका धम अपि क्षीयन्ते क्षायिकाश्चोत्पद्यन्त इत्यस्माकं सिद्धान्तः।”

—श्रीयशोविजयजी-कृत पातञ्जल-दर्शनवृत्ति, पाद १०, सूत्र १६।”

† “पूर्वसेवा तु योगस्य, गुरुदेवादिपूजनम्।

सदाचारस्तपो मुक्त्य, -द्वेषश्चेति प्रकीर्तिताः ॥१॥”

—पूर्वसेवाद्वात्रिंशिका

‡ “उपायत्वेऽत्र पूर्वेषा, -मन्त्य एवावशिष्यते।

तत्पञ्चमगुणस्थाना, -दुपायोऽर्वागिति स्थितिः ॥३१॥”

—योगभेदद्वात्रिंशिक

हर्ष और चौदहवें गुणस्थानमें होता है। सम्प्रज्ञातबोग अर्थात्  
से लेकर ध्यान पर्यन्तके चारों भेदस्वरूप है और असम्प्रज्ञातबोग  
वृत्तिसहाय्यरूप है। इसलिये चौथेसे बारहवें गुणस्थानतकमें  
सम्प्रज्ञातयोग और तेरहवें-चौदहवें गुणस्थानमें असम्प्रज्ञातबोग  
समझना चाहिये ।

ॐ "शुक्लपक्षेन्दुवस्त्रायो वर्धमानगुण स्मृत ।  
भवाभिनन्ददोषाणा, अपुनर्बन्धको व्यये ॥ १ ॥

अस्यैव पूर्वसेवाक्ता, मुख्याऽन्यस्योपचारत ।  
अस्यावस्थान्तर मार्ग, पतिताभिमुखौ पुन ॥ २ ॥"

—अपुनर्बन्धकद्वात्रिंशिका ।

"अपुनर्बन्धकस्याय, व्यवहारेण तात्त्विक  
अध्यात्मभावनारूपो, निश्चयेनोत्तरस्य तु ॥१४॥  
नकृदावर्तनादीना, मतात्त्विक वदाहत ।  
प्रत्यपायफलप्राय, स्तथा वेपादिमात्रत ॥१५॥  
शुद्धपेक्षा यथायोग, चारित्रवत एव च ।  
हन्त ध्यानादिको योग, स्तात्त्विक प्रविजृम्भते ॥१६॥"

—योगविवेकद्वात्रिंशिका ।

† "मप्रज्ञातोऽवतरति, ध्यानभेदेऽत्र तत्त्वत ।  
तात्त्विकी च ममापत्ति, नार्त्तमना मान्यता विना ॥१७॥

"असम्प्रज्ञातनामा तु, समतो वृत्तिसक्षय ॥  
सर्वतोऽस्माद्करण, नियम पापगोचर ॥२१॥"

—योगविवेकद्वात्रिंशिका ।



पूर्वसेवा आदि शब्दोंकी व्याख्या:—

[१] गुरु, देव आदि पूज्यवर्गका पूजन, सदाचार, तप और मुक्तिके प्रति श्रद्धेय, यह 'पूर्वसेवा' कहलाती है। [२] उचित प्रवृत्तिरूप अणुवत-महावत-युक्त होकर मैत्री आदि भावनापूर्वक जो शास्त्रा-नुसार तत्त्व-चिन्तन करना, वह 'अध्यात्म' है। [३] अध्यात्मका बुद्धिसंगत अधिकाधिक अभ्यास ही 'भावना' + है। [४] अन्य विषयके संचारसे रहित जो किसी एक विषयका धारावाही प्रश-स्त सूक्ष्मबोध हो, वह 'ध्यान' † है। [५] अविद्यासे कल्पित जो इष्ट-अनिष्ट वस्तुएँ हैं, उनमें विवेकपूर्वक तत्त्व-बुद्धि करना अर्थात् इष्ट-त्व-अनिष्टत्वकी भावना छोड़कर उपेक्षा धारण करना 'समता' + है। [६] मन और शरीरके संयोगसे उत्पन्न होनेवाली विकल्परूप तथा त्रेष्टारूप वृत्तियोंका निर्मूल नाश करना 'वृत्तिसंक्षय' × है।

✽ "औचित्याद्गतयुक्तस्य, वचनात्तत्त्वचिन्तनम् ।

मैत्र्यादिभावसंयुक्त, -मध्यात्मं तद्विदो विदुः ॥ २ ॥"

—योगभेदद्वात्रिंशिका ।

† "अभ्यासो वृद्धिमानस्य, भावना बुद्धिसंगतः ।

निवृत्तिरशुभाभ्यासा, -द्भाववृद्धिश्च तत्फलम् ॥ ९ ॥"

—योगभेदद्वात्रिंशिका ।

‡ "उपयोगे विजातीय, -प्रत्ययाव्यवधानभाक् ।

शुभैकप्रत्ययो ध्यानं, सूक्ष्माभागसमन्विम् ॥ ११ ॥"

—योगभेदद्वात्रिंशिका ।

+ "व्यवहारकुट्टष्टथोच्चै, -रिष्टानिष्टेषु वस्तुषु ।

कल्पितेषु विवेकेन, तत्त्वर्थाः समताच्यते ॥ २२ ॥"

—योगभेदद्वात्रिंशिका ।

× "विकल्पस्पन्दरूपाणां, वृत्तीनामन्यजन्मनाम् ।

अपुनर्भावतो रोधः, प्रोच्यते वृत्तिसंक्षयः ॥ २५ ॥"

—योगभेदद्वात्रिंशिका ।

इपाध्याय ध्रीयशोविजयजीने अपनी पातञ्जलसूत्रवृत्तिमें वृत्तिसत्तय शब्दकी उक्त व्याख्याकी अपेक्षा अधिक विस्तृत व्याख्या की है। इसमें वृत्तिका अर्थात् कर्मसयोगकी योग्यताका सत्तय—हास, जो प्रनियभेदसे शुरू होकर चौदहवें गुणस्थानमें समाप्त होता है, उसीको वृत्तिसत्तय कहा है और शुद्धध्यानके पहले दो भेदोंमें सम्प्रज्ञातका तथा अतिम दो भेदोंमें असम्प्रज्ञातका समावेश किया है।

### योगजन्य विभूतियाँ:—

योगसे होनेवाली ज्ञान, मनोबल, वचनबल, शरीरबल आदि सम्बन्धनी अनेक विभूतियोंका वर्णन पातञ्जल दर्शनमें† है। जैन शास्त्रमें वैक्यिलब्धि, आहारफलब्धि, अग्रधिज्ञान मन पर्याय ज्ञान आदि सिद्धियाँ ‡ वर्णित हैं जो यागका ही फल है।

बौद्धदर्शनमें भी आत्माकी सत्ता, मोक्ष आदि अवस्थाएँ मानी हुई हैं। इसलिये उसमें आध्यात्मिक क्रमिक विकासका वर्णन होना स्वाभाविक है। स्वरूपो-मुक्त होनेकी स्थितिसे लेकर स्वरूपकी पराकाष्ठा प्राप्त कर लेनेतककी स्थितिका वर्णन बौद्ध ग्रन्थोंमें+ है, जो

• "द्विविधोऽप्ययमध्यात्मभावनाध्यानसमतावृत्तिमक्षयभेदेन पञ्च धोक्तस्य योगस्य पञ्चमभेदेऽवतरति" इत्यादि।

—पाद १, सू० १८।

† देखिये, तामरा विभूतिपाद।

‡ देखिये, आवश्यक निर्युक्ति, गा० ६९ और ७०।

+ देखिये, प्रो० सि० वि० राजवाड़ सम्पादित मराठीभाषान्तरित मज्झिमनिकाय —

सू०	प०	सू०	प०	सू०	प०	सू०	प०
६	२	२०	१५	२५	४,	१८	१०१

पाँच विभागोंमें विभाजित है। इनके नाम इस प्रकार हैं:—[ १ ] धर्मानुसारी, [ २ ] सोतापन्न, [ ३ ] सकदागामी, [ ४ ] अनागामी और [ ५ ] अरहा। [१] इनमेंसे 'धर्मानुसारी' या 'श्रद्धानुसारी' वह कहलाता है, जो निर्वाणमार्गके अर्थात् मोक्षमार्गके अभिमुख हो, पर उसे प्राप्त न हुआ हो। इसीको जैनशास्त्रमें 'मार्गानुसारी' कहा है और उसके पैंतोंस गुण बतलाये हैं\*। [२] मोक्षमार्गको प्राप्त किये हुए आत्माओंके विकासकी न्यूनाधिकताके कारण सोतापन्न आदि चार विभाग हैं। जो आत्मा अविनिपात, धर्मानियत और सम्बोधिपरायण हो, उसको 'सोतापन्न' कहते हैं। सोतापन्न आत्मा सातवें जन्ममें अवश्य निर्वाण पाता है। [३] 'सकदागामी' उसे कहते हैं, जो एक ही बार इस लोकमें जन्म ग्रहण करके मोक्ष जानेवाला हो। [४] जो इस लोकमें जन्म ग्रहण न करके ब्रह्म लोकसे सीधे ही मोक्ष जानेवाला हो, वह 'अनागामी' कहलाता है। [५] जो सम्पूर्ण आत्त्वोंका क्षय करके कृतकार्य हो जाता है, उसे 'अरहा' † कहते हैं।

धर्मानुसारी आदि उक्त पाँच अवस्थाओंका वर्णन मज्झिम-निकायमें बहुत स्पष्ट किया हुआ है। उसमें वर्णन ‡ किया है कि तेत्कालजात वत्स, कुछ बड़ा किन्तु दुर्बल वत्स, प्रौढ़ वत्स, हलमें जोतने लायक बलवान् बैल और पूर्ण वृषभ-जिस प्रकार उत्तरोत्तर अल्प-अल्प श्रमसे गङ्गा नदीके तिरछे प्रवाहको पार कर लेते हैं,

• देखिये, श्रीहेमचन्द्राचार्य-कृत योगशास्त्र, प्रकाश १।

† देखिये, प्रो० राजवाड़े-संपादित मराठीभाषान्तरित दीर्घ-निकाय, पृ० १७६ टिप्पणी।

‡ देखिये, पृ० १५६।

वैसे ही धर्मानुसारी आदि उक्त पाँच प्रकारके आत्मा भी मार—  
कामके वेगको उत्तरोत्तर अल्प ध्रमसे जीत सकते हैं ।

बौद्ध शास्त्रमें दस सयोजनाएँ—बन्धन वणित \* हैं । इनमेंसे  
पाँच 'ओरमागीय' और पाँच 'उड्डभागीय' कही जाती हैं । पहली  
तीन सयोजनाओंका क्षय हो जानेपर सोतापन्न अवस्था प्राप्त  
होती है । इसके बाद राग द्वेष और मोह शिथिल होनेसे सकदा  
गामी अवस्था प्राप्त होती है । पाँच ओरमागीय सयोजनाओंका  
नाश हो जानेपर औपपत्तिक अनावृत्तिधर्मा किंवा अनागामी  
अवस्था प्राप्त होती है और दसों सयोजनाओंका नाश हो जानेपर  
अरहा पद मिलता है । यह वर्णन जैनशास्त्रगत कर्मप्रकृतियोंके  
क्षयके वर्णन-जैसा है । सोतापन्न आदि उक्त चार अवस्थाओंका  
विचार चौथेसे लेकर चौदहवेंतकके गुणस्थानोंके विचारोंसे  
मिलता-जुलता है अथवा यों कहिये कि उक्त चार अवस्थाएँ चतुर्थ  
आदि गुणस्थानोंका सक्षेपमात्र हैं ।

जैसे जैन शास्त्रमें लब्धिका तथा योगदर्शनमें योगविभूतिका  
वर्णन है, वैसे ही बौद्ध शास्त्रमें भी आध्यात्मिक विकास कालीन  
स्त्रियोंका वर्णन है, जिनको इसमें 'अभिजा' कहते हैं । ऐसी अभि-  
जाएँ छह हैं, जिनमें पाँच लौकिक और एक लोकोत्तर कही  
गयी † है ।

\* ( १ ) सक्कायदिट्ठि, ( २ ) विचिकञ्छा, ( ३ ) सोलब्धत  
परामास, ( ४ ) कामराग, ( ५ ) पटाघ, ( ६ ) रूपराग, ( ७ )  
अरूपराग, ( ८ ) मान, ( ९ ), उद्धञ्च और ( १० ) अविज्जा ।  
मराठीभाषान्तरित वीघनिकाय, पृ० १७५ टिप्पणी ।

† देखिये,—मराठीभाषान्तरित मज्झिमनिकाय, पृ० १५६ ।

बौद्ध-शास्त्रमें बोधिसत्त्वका जो लक्षण \* है, वही जैन-शास्त्रके अनुसार सम्यग्दृष्टिका लक्षण है। जो सम्यग्दृष्टि होता है, वह यदि गृहस्थके आरम्भ-समारम्भ आदि कार्योंमें प्रवृत्त होता है, तो भी उसकी वृत्ति तप्तलोहपदन्यासवत् अर्थात् गरम लोहेपर रक्खे जानेवाले पैरके समान सकम्प या पाप-भीरु होती है। बौद्ध-शास्त्रमें भी बोधिसत्त्वका वैसा ही स्वरूप मानकर उसे कायपाती अर्थात् शरीरमात्रसे [ चित्तसे नहीं ] सांसारिक प्रवृत्तिमें पड़नेवाला कहा है †। वह चित्तपाती नहीं होता।

इति ।

ॐ “कायपातिन एवेह, बोधिसत्त्वाः परोदितम् ।  
न चित्तपातिनस्ताव, देतदत्रापि युक्तिमत् ॥२७१॥”

—योगविन्दु ।

† “एवं च यत्परैरुक्तं, बोधिसत्त्वस्य लक्षणम् ।

विचार्यमाणं सन्नीत्या, तदप्यत्रोपपद्यते ॥ १० ॥

तप्तलोहपदन्यास, —तुल्यावृत्तिः कचिद्यदि ।

इत्युक्तेः कायपात्येव, चित्तपाती न स्मृतः ॥ ११ ॥”

—सम्यग्दृष्टिद्वात्रिंशिका ।

# चौथा कर्मग्रन्थ मूल ।



नभिय जिण जिअमग्गण,-गुणठाणुवओगजोगलेसाओ ।  
षधप्पयङ्गभावे, सखिज्जाई किमवि वुच्छ ॥ १ ॥  
इह सुट्टमबायरेगिं, दिवितिचउअसनिसनिपचिदी ।  
अपजत्ता पज्जत्ता, कमेण चउदस जियट्टाणा ॥ २ ॥  
बायरअसनिविगले, अपज्जि पढमभिय सनि अपजत्ते ।  
अजयजुअ सनि पज्जे, सव्वगुणा मिच्छ सेसेसु ॥ ३ ॥  
अपजत्तक्कि कम्मुर,-लमीमजोगा अपज्जमनीसु ।  
ते सविउवमसि एसु, तणुपज्जेसु उरलमझे ॥ ४ ॥  
सव्वे सनि पजत्त, उरल सुट्टमे समासु त चउसु ।  
बायरे सविउव्विदुग, पजसनिसु बार उवओगा ॥ ५ ॥  
पजचउरिंदिअसनिसु, दुदस दु अनाण दससु चक्खुविणा  
सनिअपज्जे मणना, एचक्खुकेवलदुगविट्टणा ॥ ६ ॥  
सनिदुगे छलेस अप,-ज्जबायरे पढम चउ ति सेसेसु ।  
सत्तट्ट बन्धुदीरण, सतुदया अट्ट, तेरससु ॥ ७ ॥  
सत्तट्टेगबधा, सतुदया सत्तअट्टचत्तारि ।  
सत्तट्टपचदुग, उदीरण सनिपज्जत्ते ॥ ८ ॥  
गइइदिण थ कायं, जोए वेए कसायनाणेसु ।  
सजमदसणलेसा,-भवसम्मे सनिआहारे ॥ ९ ॥

सुरनरतिरिनिरयगई, इगवियतियचउपाणिदि छक्काया ।  
भूजलजलणानिलवण, -तसा य मणवयणतणुजांगा ॥ १० ॥  
वेय नरित्थिनपुंसा, कसाय कोहमयमायलोभ त्ति ।  
मइसुयवहि मणकेवल, -विहंगमइसुअअनाण सागारा ॥ ११ ॥  
सामाइछेयपरिहा, -रसुहुमअहखायदेसजयअजया ।  
चक्खुअचक्खुओही, -केवलदंसण अणागारा ॥ १२ ॥  
किण्हा नलिा काऊ, तेऊ पम्हा य सुक्क भवियरा ।  
वेयगखइगुवसमभि, -च्छमीससासाण संनियरे ॥ १३ ॥  
आहारेयर भेया, सुरनरयविभंगमइसुओहिदुगे ।  
सम्मत्ततिगे पम्हा, सुक्कासत्रीसु सन्निदुगं ॥ १४ ॥  
तमसंनिअपज्जजुयं, -नरे सवायरअपज्ज तेऊए ।  
धावर इगिदि पढमा, चउ बार असन्निदुदु विगले ॥ १५ ॥  
दस चरमतसे अजया, -हारगतिरितणुकसायदुअनाणे ।  
पढमतिलेसाभवियर, -अचक्खुनपुमिच्छि सव्वे वि ॥ १६ ॥  
पजसत्री केवलदुग, -संजयमणनाणदेसमणमसिे ।  
पण चरमपज्ज वयणं, तिय छ व पज्जियर चक्खुंमि ॥ १७ ॥  
थिनरपाणिदि चरमा, चउ अणहारे दु संनि छ अपज्जा ।  
ते सुहुमअपज्ज विणा, सासाणि इत्तो गुणे वुच्छं ॥ १८ ॥  
पण तिरि चउ सुरनरए, नरसंनिपाणिदि भव्वतसि सव्वे ।  
इगविगलभूदगवणे, दु दु एगं गइतसअभव्वे ॥ १९ ॥  
वेयतिकसाय नव दस, लोभे चउ अजय दु तिअनाणतिगे ।  
बारस अचक्खु चक्खुसु, पढमा अहखाइ चरमचउ ॥ २० ॥

मणनाणि सग जयाई, समइयछेय चउ दुन्नि परिहारे ।  
केवलदुगि दो चरमा, -जयाइ नव महसुओरिदुगे ॥२१॥  
अड उवसमि चउ वेयगि, खइए इकार मिच्छतिगि देसे ।  
सुहुमे य सठाण तेर, -स जोग आहार सुक्काए ॥ २२ ॥  
अस्सन्निस्तु पढमदुग, पढमतिलेसासु छ च दुसु सत्त ।  
पढमतिमदुगअजया, अणहारे भग्गणासु गुणा ॥२३॥  
सञ्चेपरमीसअस, -चमोसमणवडविउव्वियाहारा ।  
उरल मीसा कम्मण, इय जोगा कम्ममणहारे ॥२४॥  
नरगइपण्णिदितसतणु, -अचक्खुनरनपुकसायसमदुगे ।  
सनिच्छलेसाहारग, -भवमडसुओरिदुगे सब्बे ॥२५॥  
तिरिइत्थिअजयसासण, -अनाणउवसमअमव्वमिच्छेसु ।  
तेराहारदुगूणा, ते उरलदुगूण सुरनरए ॥ २६ ॥  
कम्मुरलदुग धावरि, ते सविउव्विदुग पच इगि पवणे ।  
छ अस्सनि चरमवइजुय, ते विउव्वदुगूण चउ विगले ॥२७॥  
कम्मुरलमीसविणु मण, -वइसमइयछेयचक्खुमणनाणे ।  
उरलदुगकम्मपढम, -तिममणवइ केवलदुगमि ॥२८॥  
मणवइउरला परिहा, -रि सुट्टमि नव ते उ मीसि सविउव्वा ।  
देसे सविउव्विदुगा, सकम्मुरलमीस अहस्वाए ॥ २९ ॥  
ति अनाण नाण पण चउ, दसण बार जियलक्खणुवओगा ।  
विणुमणनाणदुकेवल, नव सुरतिरिनिरयअजएसु ॥३०॥  
तसजोयवेयसुक्का, -हारनरपण्णिसनिमवि मव्वे ।  
नयणेपरपणलेसा, -कसाइ दस केवलदुगूणा ॥ ३१ ॥



चउरिदिअसंनिदुअना,-णदंसण इगिवितिथावरि अचक्खु  
 तिअनाण दंसणदुगं,-अनाणतिगअभवि मिच्छदुगे ॥३२॥  
 केवलदुगे नियदुगं, नव तिअनाण विणु खदंयअहस्वाये ।  
 दंसणनाणतिगं दं,-सि मीसि अन्नाणमीसं तं ॥ ३३ ॥  
 मणनाणचक्खुवज्जा, अणहारि तिन्नि दंसण चउ नाणा ।  
 चउनाणसंजमोवस,-मवेयगे ओहिदंसे य ॥ ३४ ॥  
 दो तेर तेर चारस, मणे कमा अट्ट दु चउ चउ वयणे ।  
 चउ दु पण तिन्नि काये, जियगुणजोगोवओगत्ते ॥ ३५ ॥  
 द्सु लेसासु सठाणं, एगिंदिअसंनिभूदगवणेषु ।  
 पढमा चउरो तिन्नि उ, नारयविगलग्गिपवणेषु ॥३६॥  
 अहस्वायसुहुमकेवल,-दुगि सुक्का छावि सेसठाणेषु ।  
 नरनिरयदेवतिरिया, थोवा दु असंखणंतगुणा ॥३७॥  
 पणचउतिदुएगिंदी, थोवा तिन्निअहिया अणंतगुणा ।  
 तस थोव असंखग्गी, भूजलानिल अहिय वण णंता ॥३८॥  
 मणवयणकायजोगा, थोवा असंखगुण अणंतगुणा ।  
 पुरिसा थोवा इत्थी, संखगुणाणंतगुण कीवा ॥३९॥  
 माणी कोही माई, लोही अहिय मणनाणिणो थोवा ।  
 ओहि असंखा महसुय, अहियसम असंख विअंग्गा ॥४०॥  
 केवलिणो णंतगुणा, महसुयअन्नाणि णंतगुण तुल्ला ।  
 सुहुमा थोवा परिहार संख अहस्वाय संखगुणा ॥४१॥  
 वेयसमईय संखा, देस असंखगुण णंतगुण अजया ।  
 थोवअसंखदुणंता, ओहिनयणकेवलअचक्खु ॥४२॥

पच्छाणुपुव्वि लेसा, थोवा दो सख णत्त दो अहिया ।  
 धम्मविपर धोवणता, सासण थोवोवसम सखा ॥४३॥  
 भीसा सखा वेयग, असखगुण ख्वहयमिच्छ दु अणता ।  
 संनियर धोव णता, णहार थोवेयर असखः ॥४४॥  
 सब्ब जियठाण मिच्छे, सर्ग सासणि पण अपज्ज सन्निदुग ।  
 समे सत्ती दुविहो, सेसेसु सनिपज्जत्तो ॥४५॥  
 मिच्छदुगअजइ जोगा, -हारदुगूणा अपुव्वपणणे उ ।  
 मणवइ उरल सविउ, -व्व भीसि सविउव्वदुग देसे ॥४६॥  
 साहारदुग पमत्ते, ते विउवाहारमीस विणु ह्यरे ।  
 कम्मुरलदुगंताइम, मणवयण मयोगि न अजोगी ॥४७॥  
 तिअनाणदुदसाइम, दुगे अजइ देसि नाणदसातिगं ।  
 ते भीसि भीसा समणा, जयाइ केवलदु अतदुगे ॥४८॥  
 सासणभावे नाण, विउव्वगाहारगे उरलमिस्स ।  
 नेगिदिस्स मासाणो, नेहाहिगय सुयमय पि ॥४९॥  
 छसु सब्बा तेउतिग, इगि छसु सुक्का अयोगि अल्लेसा ।  
 बधस्स मिच्छ अविरइ, -कसायजोगत्ति वउ हेउ ॥५०॥  
 अभिगाहियमणभिगहिया, -भिनिवसियससइयमणाभोग  
 ण मिच्छ धार अविरइ, मणकरणानियमु छाजियवहो ॥५१॥  
 नव सोल कसाया पन, -र जोग इय उत्तरा उ मगवज्जा ।  
 इगअउपणतिगुणेसु, -चउतिदुइगपच्चओ बधो ॥५२॥  
 चउमिच्छमिच्छअविरइ, -पच्चइया सायसोलण्णतीसा ।  
 जोग विणु तिपच्चइया, -हारगजिणवज्जसेमाओ ॥५३॥

पणपन्न पन्न तियद्धहि,-अचत्त गुणचत्त छचउदुगवीसा ।  
 सोलस दस नव नव स,-त्त हेउणो न उ अजोगिमि ॥५४॥  
 पणपन्न मिच्छि हारग,-दुगूण सास॥णि पन्नमिच्छ विणा ।  
 मिस्सदुगकंमअणविणु, निचत्त मीसे अह छचत्ता ॥५५॥  
 सदुमिस्सकंम अजए, अविरइकम्मुरलमीसपिकसाये ।  
 मुत्तु गुणचत्त देसे, छवीस साहारदु पमत्ते ॥५६॥  
 अविरइइगारतिकसा,-यवज्ज अपमत्ति मीसदुगरहिया ।  
 चउवीस अपुव्वे पुण, दुवीस अविउव्विघाहारा ॥५७॥  
 अछहास सोल बायरि, सुहुमे दस वेयसंजलणति विणा ।  
 खीणुवसंति अलोभा, सजोगि पुव्वुत्त सगजोगा ॥५८॥  
 अपमत्तंता सत्त,-दु मीसअपुव्ववायरा सत्त ।  
 बंधइ छस्सुहुमो ए,-गमुवरिमा बंधगाऽजोगी ॥५९॥  
 आसुहुमं संतुदये, अट्ट वि मोह विणु सत्त खीणांमि ।  
 चउ चरिमदुगे अट्ट उ, मंते उवसंति सत्तुदए ॥६०॥  
 उइरंति पमत्तंता, सगट्ट मीसट्ट वेयआउ विणा ।  
 इग अपमत्ताइ तओ, छ पंच सुहुमो पणुवसंतो ॥६१॥  
 पण दो खीण दु जोगी,-णुदीरगु अजोगि थोव उवसंता ।  
 संखगुण खीण सुहुमा,-नियट्टिअपुव्व सम अहिया ॥६२॥  
 जोगिअपमत्ताइयरे, संखगुणा देससासणामीसा ।  
 अविरय अजोगिमिच्छा, असंखचउरो दुवे णता ॥६३॥  
 उवसमखयमीसोदय,-परिणामा दुनवट्टारइगवीसा ।  
 तिय भेय संनिवाइय, संमं चरणं पढमभावे ॥६४॥

धीए केवलजुपल, मम दाणाडलद्वि पण चरण ।  
 तइए सेसुवओगा, पण लद्वी सम्मविरइदुग ॥६५॥  
 भ्रान्नाणमसिद्धता, -सजमलेसाकसायगइवेया ।  
 मिच्छ तुरिए भव्वा, -भवत्तजियत्त परिणामे ॥६६॥  
 चउ चउगईसु मीसग, -परिणामुदएहिं चउ सखइएहिं ।  
 उवसमजुएहिं वा चउ, केवलि परिणामुदयखइए ॥६७॥  
 स्वयपरिणामे सिद्धा, नराण पणजोगुवसमसेढीए ।  
 इय पनर सनिवाहय, -मेया वींस असभविणो ॥६८॥  
 मोरेव समो मीसो, चउघाइसु अट्टरुम्मसु च सेसा ।  
 भूममाइ परिणामिय, भावे खधा उदइए वि ॥६९॥  
 समाइचउसु तिग चउ, भावा चउ पणुवसामगुवसंते-  
 सखिजेगमसंख, परित्तजुत्तनियपयजुय तिविह ।  
 एवमणत वि तिहा, जहन्नमज्झुकला भव्वे ॥७१॥  
 लहमखिज्ज दुच्चिय, अओ पर मज्झिम तु जा गुरुअ ।  
 जवूदीवपमाणय, -चउपल्लपरूवणाइ इम ॥७२॥  
 पल्लणवाट्टिवसला, ग पाडिसलागामरासलागकखा ।  
 जोयणसहमोगाढा, सवेइयता ससिहमरिया ॥७३॥  
 ता दीमुदहिसु इक्कि, कसरिमव खिविय निट्टिए पढमे ।  
 पढम व तदन्त चिय, पुण भरिएतमि तह खाणे ॥७४॥  
 म्बिप्पइ सलागपल्ले, गु मरिसवो इय सलागखवणेण ।  
 पुत्तो बीयो य तओ, पुत्तिं पि व तमि उद्धरिण ॥७५॥

स्त्रीणे सलाग तदए, एवं पढमेहिं बीषयं भरसु ।  
 तेहिं तइयं तेहि य, तुरियं जा किर फुडा चउरो ॥७६॥  
 पढमतिपल्लुद्धरिया, दीवुदही पल्लचउसरिसवा य ।  
 सव्वो वि एगरासी, रूवूणो परमसंखिज्जं ॥७७॥  
 रूवजुयं तु परिता, -संखं लहु अस्स राप्ति अब्भासे ।  
 जुत्तासंखिज्जं लहु, आवल्लियासमयपरिमाणं ॥७८॥  
 षितिचउपंचमगुणणे, कमा सगासंख पढमचउसत्ता ।  
 णंता ते रूवजुया, मज्झा रूवूण गुरु पच्छा ॥७९॥  
 इय सुत्तुत्तं अन्ने, वग्गियमिक्कमि चउत्थयमसंखं ।  
 होइ असंखासंखं, लहु रूवजुयं तु तं मज्झं ॥८०॥  
 रूवूणभाइं गुरु, तिग्गिउं तं इमे दस खेवे ।  
 लोकाकासपएसा, धम्मधम्मगेजियदेसा ॥८१॥  
 टिहवंथज्झवपाया, अणुभागा जोगद्धेयपलिभागा ।  
 दुएह य समाण समया, पत्तेयनिगोयए खिवसु ॥८२॥  
 पुणरवि तंमि तिवग्गिय, परिताणंत लहु तस्स रासीणं ।  
 अब्भासे लहु जुत्ता, णंतं अभव्वाजियपमाणं ॥८३॥  
 तन्वग्गे पुण जायह, णंताणंत लहु तं च तिकखुत्तो ।  
 वग्गसु तह विनंतं हो, -इ णंत खेवे खिवसु छ इमे ॥८४॥  
 सिद्धा निगोयजीवा, वणस्सई काळपुग्गळा चेव ।  
 सव्वमळोगनहं पुण, तिवग्गिउं कंवल्लदुगंमि ॥८५॥  
 खित्ते णंताणंतं, हवेइ जिउं तु ववहरइ मज्झं ।  
 इय सुद्धमत्थाविपारो, लिहिओ देविंदसूरीहिं ॥८६॥



श्रीवीतरागाय नम ।

श्रीदेवेन्द्रसूरि विरचित 'षडशीतिक' नामक

## चौथा कर्मग्रन्थ ।



मंगल और किफय ।

नमिष जिण जिअमग्गण, गुणठाणुवओगजोगलेमाओ ।  
बधप्पयट्टमाधे सखिज्जाई किमवि युच्छ ॥ १ ॥

तथा विन जीयमार्गणागुणस्यानोपयोगयागलेश्या ।

बन्धात्पयट्टमायान सख्येयादात् किमवि वश्ये ॥ १ ॥

अर्थ—श्रीशिवेश्वर भगवान्को नमस्कार करके जीवस्थान, मार्गणास्थान, गुणस्थान, उपयोग, योग, लेश्या, बध, अत्पयइत्त्र, माध और सख्या आदि विषयोंको मैं सक्षेपसे कहूँगा ॥ १ ॥

भाषार्य—इस गाथामें चौदहविषय संगृहीत हैं, जिनका विचार अनेक रीतिसें इस कर्मग्रन्थमें किया हुआ है। इनमेंसे जीवस्थान आदि दस विषयोंका कथन तो गाथामें स्पष्ट ही किया गया है, और उदय, त्वरिणा, सत्ता, और बधहेतु, ये चार विषय 'बध' शब्दसे सूचित किये गये हैं।

इस ग्रन्थके तीन विभाग हैं:—(१) जीवस्थान, (२) मार्गस्थान, और (३) गुणस्थान। पहले विभागमें जीवस्थानको लेकर आठ विषयका विचार किया गया है; यथा:—(१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) बन्ध, (६) उदय, (७) उदीरणा और (८) सत्ता। दूसरे विभागमें मार्गस्थानपर छह विषयोंकी विवेचना की गई है:—(१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेश्या और (६) अल्पबहुत्व। तीसरे विभागमें गुणस्थानको लेकर बारह विषयोंका वर्णन किया गया है:—(१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) बन्धहेतु, (६) बन्ध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (९) सत्ता, (१०) अल्पबहुत्व, (११) भाव और (१२) संख्यात आदि संख्या।

१—इन विषयोंकी सग्रह गाथायें ये हैं:—

“नमिय जिणं वत्तव्वा, चउदसजिअठाणएसु गुणठाणा ।  
जोगुवओगो लेसा, वंधुदओदीरणा सत्ता ॥ १ ॥  
तह मूलचउदमग्गण, ठाणेसु वासट्ठि उत्तरेसुं च ।  
जिअगुणजोगुवओगा, लेसप्पवहुं च छट्ठाणा ॥ २ ॥  
चउदसगुणेसु जिअजो, गुवओगलेसा च बंधहेऊ य ।  
बंधाइचउअप्पा, वहुं च तो भावसंखाई ॥ ३ ॥”

ये गाथायें श्रीजीवविजयजी-कृत और भीजयसोमसूरि-कृत ट्वेमें हैं। इनके स्थानमें पाठान्तरबालां निम्नलिखित तीन गाथायें प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ हारिभद्रो टीका, श्रीदेवेन्द्रसूरि-कृत न्योपण्ण टीका और श्रीजयसोमसूरि-कृत ट्वेमें भी हैं:—

“चउदसजिअठाणेसु, चउदसगुणठाणगाणि जोगा य ।  
उवयोगलेसबंधुद, ओदीरणसंत अट्ठपए ॥ १ ॥

## जीवस्थान आदि विषयोंकी व्याख्या ।

(१) जीवोंके सूक्ष्म, बाह्य आदि प्रकारों (भेदों) को 'जीवस्थान' कहते हैं । द्रव्य और भाव प्राणोंको जो धारण करता है, वह 'जीव' है । पाँच इन्द्रियों, तीन धल, श्वासोच्छ्वास और आयु, ये दस द्रव्यप्राण हैं, क्योंकि वे जड़ और कर्म जय हैं । ज्ञान, दर्शन आदि पर्याय, जो जीवके गुणोंके ही कार्य हैं, वे भावप्राण हैं । जीवको यह व्याख्या ससारी अयस्याको लेकर की गई है, क्योंकि जीवस्थानोंमें ससारी जीवोंका ही समावेश है; अत एव वह मुक्त जीवोंमें लागू नहीं पड

चतुदसमगगणठाणे - सुमूलपणसु विसट्टि इयरेसु ।

जियगुणजोगुवओगा, लेसप्पवहु च छट्टाणा ॥ २ ॥

चतुदसगुणठाणेषु, जियजोगुवओगलेसयथा य ।

धधुदयुदीरणआ, सतप्पवहु च दस ठाणा ॥ ३ ॥"

१—जीवस्थानके स्थितिमें जीवममाम गच्छता प्रयोग भी निगमरीय साहित्यमें मिलता है । इसकी व्याख्या उपरमें हम प्रचार है —

'जेहि अणेया जीया, णज्जते दहुविहा वि तज्जादी ।

ते पुण सगहिदथा, जीवसमासा चि विण्णेया ॥७०॥

तसचदुजुगाणमज्जे, आयेरुद्धहि जुदजादिकम्मदये ।

जीवममासा होति इ, तच्चमवसारिच्छसामण्णा ॥७१॥"

—जीवकाण्ड ।

जिन कर्मोंके द्वारा अनेक जीव तथा उनही अनेक जातियोंका बोध होता है वे 'जीवममासा' कहलाते हैं ॥७०॥ तथा त्रय कारण पर्यन्त और प्रत्येक युक्तियोंमें अविच्छेद नामकर्म (जैसे अविच्छेद स्थावर)के कारणसे मुक्त गति नामकर्मका उदय होनेपर जो कल्पनासामान्य बोधोंमें होती है वह 'जीवममाम' कहलाता है ॥ ७१ ॥

कर्मकर्ममें अनेक कथरणार्थोंके होनेपर भी एक ही कथुका जो पूर्व-साधारण देखा जाता है वह 'कल्पनासामान्य' है । इससे उत्पन्न एक समयमें ही अनेक कथुओंकी जो परस्पर समानता देखी जाती है वह 'विद्वत्सामान्य' है ।



सकती । मुक्त जीवमें निश्चय दृष्टिसे क्री हुई व्याख्या घटती है : जैसे:—जिसमें चेतना गुण है, वह 'जीव' इत्यादि है ।

(२) मार्गणाके अर्थात् गुणस्थान, योग, उपयोग आदिकी विचारणाके स्थानों (धिपर्यो) को 'मार्गणास्थान' कहते हैं । जीवके गति, इन्द्रिय आदि अनेक प्रकारके पर्याय ही ऐसे स्थान हैं, इसलिये वे मार्गणास्थान कहलाते हैं ।

(३) ज्ञान, दर्शन, चरित्र आदि गुणोंकी शुद्धि तथा अशुद्धिके तरतम-भावसे होनेवाले जीवके भिन्न भिन्न स्वरूपोंको गुणस्थान कहते हैं ।

१—“तिकाले चटु पाणा, इंदियवलमाउआणपाणो य ।

ववहारा सो जीवो, णिच्छयणयदो दु चेदणा जस्स ॥३॥”

—द्रव्यसंग्रह ।

२—इम बातको गोम्मटसार जीवकाण्डमें भी कहा है.—

“जाहि व जासु व जीवा, मग्गिज्जंते जहा तहा दिट्ठा ।

ताओ चोदस जाणे, सुचणाणे मग्गणा होति ॥१४०॥”

जिन पदाभाकेद्वारा अथवा जिन पर्यायोंमें जीवोंकी विचारणा, नर्वशकी दृष्टिके अनुसार की जावे, वे पर्याय 'मार्गणास्थान' हैं ।

गोम्मटसारमें 'विस्तार', 'आदेश' और 'विशेष', ये तीन शब्द मार्गणास्थानके नामान्तर माने गये हैं । —जीव०, गा० ३ ।

३—इमकी व्याख्या गोम्मटसार-जीवकाण्डमें इस प्रकार है.—

“जेहिं दु लक्खिज्जंते, उदयादिसु संभवेहि भावेहि ।

जीवा ते गुणसण्णा, णिदिट्ठा सव्वदरसीहिं ॥८॥”

दर्शनमोहनीय तथा चरित्रमोहनीयके औदयिक आदि जिन भावों (पर्यायों) केद्वारा जीवका बोध होता है, वे भाव 'गुणस्थान' हैं ।

गोम्मटसारमें 'सत्तेप', 'ओव', 'सामान्य' और 'जीवसमाप्त', ये चार शब्द गुणस्थानके समानार्थक हैं । —जीव०, गा० ३ तथा १० ।

जीवस्थान, मार्गस्थान और गुणस्थान, ये सब जीवकी अवस्थायें हैं, तो भी इनमें अन्तर यह है कि जीवस्थान, जाति-नामकर्म, पयाप्त-नामकर्म और अपर्याप्त-नामकर्मके औदयिक भाव हैं, मार्गस्थान नाम, मोहनीय, ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय और वेदनीयकर्मके औदयिक आदि भावरूप तथा पारिणामिक भावरूप हैं और गुणस्थान, सिर्फ मोहनीयकर्मके औदयिक, क्षायोपशमिक, औपशमिक और क्षायिक भावरूप तथा योगके भावाभावरूप हैं ।

(५) धेतना शक्तिका योधरूप व्यापार, जो जीवका असाधारण स्वरूप है और जिसकेद्वारा वस्तुका सामान्य तथा विशेष स्वरूप जाना जाता है, उसे 'उपयोग' कहते हैं ।

(५) मन, घचन या फायकेद्वारा होनेवाला धीर्य शक्तिका परिचय—आत्माके प्रदेशोंमें हलचल (कम्पन)—'योग' है ।

(६) आत्माका सहजरूप स्फटिकके समान निर्मल है । उसके मिश्र मिश्र परिणाम जो दृष्ण, नील आदि अनेक रंगवाले पुद्गल विशेषके अन्तरसे होते हैं, उन्हें 'लेश्या' कहते हैं ।

(७) आत्माके प्रदेशोंके साथ कर्म पुद्गलोंका जो दृब पानीके समान सम्बन्ध होता है, यही 'बन्ध' कहलाता है । बन्ध, मिथ्यात्व आदि हेतुओंसे होता है ।

१—गणनाया जीवकायमें यही आत्मा है ।

“वत्सुमिभित्त भावो, जादो जीवस्त जो दु उवजोगो ।

सो दुविहो णायव्यो, सायारो चेष णायारो ॥६७१॥”

२—दशमे परिच्छेद क ।

३—“कृत्वादिद्रव्यसाधियात्परिणामोऽयमात्मन ।

स्फटिकस्येव सत्राऽय, लेश्याशब्द प्रवर्तते ॥ ”

यह एक प्राचीन श्लोक है । किये आदिमिश्ररूपके अन्तररूपकीका पृष्ठ १५५ पर प्रकाशित है ।

(८) वँधे हुए कर्म-दलिकोंका विपाकानुभव (फलोदय) "उदय" कहलाता है । कभीतो विपाकानुभव, अवाधाकाल पूर्ण होनेपर होता है और कभी नियत अवाधाकाल पूर्ण होनेके पहले ही अपवर्तना आदि कारणसे होता है ।

(९) जिन कर्म-दलिकोंका उदयकाल न आया हो, उन्हें प्रयत्न-विशेषसे खींचकर-बन्धकालीन स्थितिसे हटाकर-उदयावलिकामें दाखिल करना 'उदीरणा' कहलाती है ।

(१०) बन्धम<sup>१</sup> या संक्रमण<sup>२</sup> कारणसे जो कर्म-पुद्गल, जिस कर्मरूपमें परिणत हुये हों, उनका, निर्जरा<sup>३</sup> या संक्रम<sup>४</sup>से रूपान्तर न होकर उस स्वरूपमें बना रहना 'सत्ता'<sup>५</sup> है ।

१—बँधा हुआ कर्म जितने काल तक उदयमें नहीं आता, वह 'अवाधाकाल' है ।

२—कर्म के पूर्व-बद्ध स्थिति और रस, जिस वीर्य-शक्तिसे घट जाते हैं, उसे 'अपवर्तन-कारण' कहते हैं ।

३—जिस वीर्य-विशेषसे कर्मका बन्ध होता है, वह 'बन्धनकारण' कहलाता है ।

४—जिन वीर्य-विशेषसे एक कर्म का अन्य सजातीय कर्मरूपमें सक्रम होता है, वह 'सक्रमणकारण' है ।

५—कर्म पुद्गलोंका आत्म-प्रदेशोंसे अलग होना 'निर्जरा' है ।

६—एक कर्म-रूपमें स्थित प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेशका अन्य सजातीय कर्मरूपमें बदल जाना 'सक्रम' है ।

७—बन्ध, उदय, उदीरणा और सत्ताके ये ही लक्षण मयाक्रमसे प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ-के माध्यमें इस प्रकार है —

“जीवस्स पुग्गल्लण य, जुग्गाण परुप्परं अभेएणं ।

मिच्छाइहेउविहिया, जा घड्डणा इत्थ सो बंधो ॥ ३० ॥

करणेण सहावेण व, णिइवचए तेसिमुदयपत्ताणं ।

अं बेयणं विवागे,—प्प सो उ उदओ जिणाभिहिओ ॥३१॥

(११) मिथ्यात्व आदि जिन वैभाविक परिणामोंसे कर्म-योग्य बुद्दगल, कर्म रूपमें परिणत हो जाते हैं, उन परिणामोंको 'बन्धहेतु' कहते हैं ।

(१२) पदार्थोंके परस्परन्यूनाधिकभावको 'अल्पबहुत्व' कहते हैं ।

(१३) जीव और अजीवकी स्वाभाविक या वैभाविक अवस्था को 'भाव' कहते हैं ।

(१४) सत्त्वात्, असत्त्वात् और अनन्त, ये तीनों पारिभाषिक सजायें हैं ।

### विषयोंके क्रमका अभिप्राय

सबसे पहले जीवस्थानका निर्देश इसलिये किया है कि यह समयमें मुख्य है, क्योंकि मार्गणास्थान आदि अन्य सब विषयोंका विचार जीवको लेकर ही किया जाता है । इसके बाद मार्गणास्थानके निर्देश करनेका मतलब यह है कि जीवके व्यावहारिक या पारमार्थिक स्वरूपका बोध किसी-न किसी गति आदि पर्यायके ( मार्गणास्थानक ) द्वारा ही किया जा सकता है । मार्गणास्थानके पश्चात् गुणस्थानके निर्देश करनेका मतलब यह है कि जो जीव मार्गणास्थानवर्ती हैं, वे किसी-न किसी गुणस्थानमें वर्तमान होते ही हैं ।

कम्माणूण जाण, करणविसेसेण ठिइवचयभावे ।

ज उदयावलियाए, पवेसणमुदीरणा मेह ॥ ३२ ॥

वधणसकमलद्ध, -त्तलाहकम्मस्सरुवअविणासो ।

निब्जरणमकमेहिं, सन्भावो जो य सा सत्ता ॥ ३३ ॥'

१—आत्माके कर्मों व अन्य परिणाम वैभाविक परिणाम हैं । जैसे —क्रोध आदि ।

२—इसलिये आगे गाथा ११-१२ ।

३—इसलिये आगे गा० ७१ से आगे ।

गुणस्थानके वाद उपयोगके निर्देशका तात्पर्य यह है कि जो उपयोगवान् हैं, उन्हींमें गुणस्थानोंका सम्भव है; उपयोग-शून्य आकाश आदिमें नहीं। उपयोगके अनन्तर योगके कथनका आशय यह है कि उपयोगवाले बिना योगके कर्म-ग्रहण नहीं कर सकते। जैसे:-सिद्ध। योगके पीछे लेश्याका कथन इस अभिप्रायसे किया है कि योगद्वारा ग्रहण किये गये कर्म-पुद्गलोंमें भी स्थितिवन्ध व अनुभागवन्धका निर्माण लेश्याहीसे होता है। लेश्याके पश्चात् वन्धके निर्देशका मतलब यह है कि जो जीव लेश्या-सहित हैं, वे ही कर्म बाँध सकते हैं। वन्धके वाद अल्पबहुत्वका कथन करनेसे ग्रन्थकारका तात्पर्य यह है कि वन्ध करनेवाले जीव, मार्गणस्थान आदिमें वर्तमान होते हुए आपसमें अवश्यन्यूनाधिक हुआ करते हैं। अल्पबहुत्वके अनन्तर भावके कहनेका मतलब यह है कि जो जीव अल्पबहुत्ववाले हैं, उनमें औपशमिक आदि किसी-न-किसी भावका होना पाया ही जाता है। भावके वाद संख्यात आदिके कहनेका तात्पर्य यह है कि भाववाले जीवोंका एक दूसरेसे जो अल्पबहुत्व है, उसका वर्णन संख्यात, असंख्यात आदि संख्याकेद्वारा ही किया जा सकता है।



## (१) -- जीवस्थान-अधिकार ।



### जीवस्थान ।

इह सुहृमयापरेणि, दिवितिचउअसनिसानिपर्चिदी ।  
अपजत्ता पज्जता, कमेण चउदस जियट्ठाणा' ॥ २ ॥

इह सूक्ष्ममादरैर्कोट्रियाद्वात्रचतुरस्रिसात्तपञ्चेन्द्रिया ।

अपर्याप्ता पर्याप्ता, क्रमेण चतुर्दश जीवस्थानानि ॥ २ ॥

अर्थ—इस लोकमें सूक्ष्म एकेन्द्रिय यादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, अक्षिपञ्चेन्द्रिय और लक्षिपञ्चेन्द्रिय ये सातों भेद अपयात्तरूपस दो ठो प्रकारके हैं, इसलिये जीव कुल स्थान ( भेद ) चाँदहूँ होते हैं ॥ २ ॥

भाषा—यहाँपर जीवके चाँदहूँ भेद दिखाये हैं, सो ससारी अवस्थाको लेकर । जीवत्वरूप सामान्य धर्मकी अपेक्षासे समानता होनेपर भी व्यक्तिकी अपेक्षासे जीव अनन्त हैं, इनकी कर्म-जन्य प्रवृत्तियाँ भी अनन्त हैं, इससे व्यक्तिगत साधन सम्पादन करना इसस्थके लिये शक्य नहीं । इसलिये विशेषदर्शी शास्त्रकारोंने सूक्ष्म एकेन्द्रियत्व आदि जातिकी अपेक्षासे इनके चौदह वर्ग किये हैं, जिनमें सभी ससारी जीवोंका समावेश हो जाता है ।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीव वे हैं, जिन्हें सूक्ष्म नामकर्मका उदय हो । ऐसे जीव सम्पूर्ण लोकमें व्याप्त हैं । इनका शरीर इतना सूक्ष्म होता

१—यही गाथा प्राचीन चतुर्वर्ग कर्मश्रममें ज्योंकी त्यों है ।

२—के भेद पञ्चमं ब्रह्म द्वार २ गा ८२ में है ।

है कि यदि ये संख्यातीत इकट्ठे हों तब भी इन्हें आँसू देख नहीं सकतीं: अत एव इनको व्यवहारके अयोग्य कहा है ।

बादर एकेन्द्रिय जीव वे हैं, जिनको बादर नामकर्मका उदय हो । ये जीव, लोहके किसीकिसी भागमें नालोंमें होते: जैसे, अचिन्त—सोने, चाँदी आदि वस्तुओंमें । यद्यपि पृथिवी-कायिक आदि बादर एकेन्द्रिय जीव ऐसे हैं, जिनके अलग अलग शरीर, आँसू नहीं दीखते: तथापि इनका शारीरिक परिणमन ऐसा बादर होता है कि जिससे वे समुदायरूपमें दिग्घ्राई देते हैं । इसीसे इन्हें व्यवहार-योग्य कहा है । सूक्ष्म या बादर सभी एकेन्द्रियोंके इन्द्रिय, केवल त्वचा होती है । ऐसे जीव, पृथिवीकायिक आदि पाँच प्रकारके स्थावर ही हैं ।

द्वीन्द्रिय वे हैं, जिनके त्वचा, जीभ, ये दो इन्द्रियाँ हैं: ऐसे जीव शक, सीप, कृमि आदि हैं ।

त्रोन्द्रियोंके त्वचा, जीभ, नासिका, ये तीन इन्द्रियाँ हैं; ऐसे जीव जूँ, खटमल आदि हैं ।

चतुरिन्द्रियोंके उक्त तीन और आँसू, ये चार इन्द्रियाँ हैं । भौरे, विच्छू आदिकी गिनती चतुरिन्द्रियोंमें है ।

पञ्चेन्द्रियोंको उक्त चार इन्द्रियोंके अतिरिक्त कान भी होता है । मनुष्य, पशु, पक्षी आदि पञ्चेन्द्रिय हैं । पञ्चेन्द्रिय दो प्रकारके हैं—(१) असंज्ञी और (२) संज्ञी । असंज्ञी वे हैं, जिन्हें संज्ञा न हो । संज्ञी वे हैं, जिन्हें संज्ञा हो । इस जगह संज्ञाका मतलब उस मानस शक्तिसे है, जिससे किसी पदार्थके स्वभावका पूर्वापर विचार व अनुसन्धान किया जा सके ।

द्वीन्द्रियसे लेकर पञ्चेन्द्रिय पर्यन्त सब तरहके जीव बादर तथा त्रस ( चलने-फिरने-वाले ) ही होते हैं ।

१—देखिये, परिशिष्ट 'ख ।'

२—देखिये, परिशिष्ट 'ग ।'

एकेन्द्रियसे लेकर पञ्चेन्द्रिय पर्यन्त उक्त सब प्रकारके जीव, अपर्याप्त, पर्याप्त इस तरह दो दो प्रकारके होते हैं । (क) अपर्याप्त वे हैं, जिन्हें अपर्याप्त नामकर्मका उदय हो । (ख) पर्याप्त वे हैं जिनको पर्याप्त नामकर्मका उदय हो ॥२॥

## (१)-जीवस्थानोंमें गुणस्थान ।

वायरअसनिविगले, अपाञ्चि पढमविय सनि अपज्जत्ते ।  
अजयजुअ मनि पञ्जे मञ्जगुणा मिच्छ सेसेसु ॥ ३ ॥

वादरासशिविकेलेऽपयाप्ते प्रथमादिक सशियपयाप्ते ।

अयतयुत सशिन पयाप्ते, मधगुणा मिथ्यात्त श्येषु ॥ ३ ॥

अथ—अपयाप्त वादर एकेन्द्रिय, अपर्याप्त असशिपञ्चेन्द्रिय और अपर्याप्त विकलेन्द्रियमें पहला दूसरा दोही गुणस्थान पाये जाते हैं । अपर्याप्त सशिपञ्चेन्द्रियमें पहला दूसरा और चौथा, ये तीन गुणस्थान हो सकते हैं । पर्याप्त सशिपञ्चेन्द्रियमें सब गुणस्थानोंका सम्भ्रम है । शेष सात जीवस्थानोंमें—अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, पर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, पर्याप्त अक्षशिपञ्चेन्द्रिय और पर्याप्त विकलेन्द्रिय क्रममें पहला ही गुणस्थान होता है ॥ ३ ॥

भावार्थ—वादर एकेन्द्रिय, असशिपञ्चेन्द्रिय और तीन विकलेन्द्रिय, इन पाँच अपर्याप्त जीवस्थानोंमें दो गुणस्थान कहे गये हैं, पर इस विषयमें यह जानना चाहिये कि दूसरा गुणस्थान करण अपर्याप्त में होता है, लब्धि अपर्याप्तमें नहीं, क्योंकि सास्वादनसम्भ्रष्टट्टियाला कौष, लब्धि अपर्याप्तरूपसे पैदा होता ही नहीं । इसलिये करण



अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय आदि उक्त पाँच जीवस्थानोंमें दो गुणस्थान और लब्धि-अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय आदि पाँचोंमें पहला ही गुणस्थान समझना चाहिये ।

वादर एकेन्द्रियमें दो गुणस्थान कहे गये हैं सो भी सब वादर एकेन्द्रियोंमें नहीं; किन्तु पृथिवीकायिक, जलकायिक और वनस्पतिकायिकमें । क्योंकि तेजःकायिक और वायुकायिक जीव, चाहे वे वादर हों, पर उनमें ऐसे परिणामका सम्भव नहीं जिससे सास्वादनसम्यक्त्व-युक्त जीव उनमें पैदा हो सके । इसलिये सूक्ष्मके समान वादर तेज-कायिक-वायुकायिकमें पहला ही गुणस्थान समझना चाहिये ।

इस जगह एकेन्द्रियोंमें दो गुणस्थान पाये जाने का कथन है. सो कर्मग्रन्थके मतानुसार; क्योंकि सिद्धान्तमें एकेन्द्रियोंको पहला ही गुणस्थान माना है ।

अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें तीन गुणस्थान कहे गये हैं, सो इस अपेक्षासे कि जब कोई जीव चतुर्थ गुणस्थान-सहित मर कर संज्ञि-पञ्चेन्द्रियरूपसे पैदा होता है तब उसे अपर्याप्त अवस्थामें चौथे गुणस्थानका सम्भव है । इस प्रकार जो जीव सम्यक्त्वका त्याग करता हुआ सास्वादन भावमें वर्तमान होकर संज्ञिपञ्चेन्द्रियरूपसे पैदा होता है, उसमें शरीर पर्याप्ति पूर्ण न होने तक दूसरे गुणस्थानका सम्भव है और अन्य सब संज्ञि-पञ्चेन्द्रिय जीवोंको अपर्याप्त अवस्थामें पहला गुणस्थान होता ही है । अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें तीन

१—त्रेन्द्रिये ४१ वीं गाथाकी टिप्पणी ।

२—गोम्भटमारमें तेरहवें गुणस्थानके समय केंद्रलिसमुदात्त-अवस्थामें योगको अपूर्णताके कारण अपर्याप्तता मानी हुई है, तथा छठे गुणस्थानके समय भी आहारकमिश्रकाय-योग-इनामें आहारकशरीर पूर्ण न बन जाने तक अपर्याप्तता मानी हुई है । इसलिये गोम्भटमार ( जाब० गा० ११५-११६ ) में निर्वृत्यपर्याप्त और ( श्वेतान्तरसम्प्रदाय प्रमिद

गुणस्थानोंका सम्भव दिखाया, सो करण अपर्याप्तमें, क्योंकि लब्धि अपर्याप्तमें तो पहलेके सिवाय किसी गुणस्थानकी योग्यता ही नहीं होती ।

प्राप्ति सक्षि पञ्चेन्द्रियमें सब गुणस्थान मान जाते हैं । इसका कारण यह है कि गर्भज मनुष्य, जिसमें सब प्रकारके शुभाशुभ तथा शुद्धाशुद्ध परिणामोंकी योग्यता होनेसे चौदहों गुणस्थान पाये जा सकते हैं, वे सक्षि पञ्चेन्द्रिय ही हैं ।

यह शङ्का हो सकती है कि सक्षि पञ्चेन्द्रियमें पहले बारह गुणस्थान होते हैं, पर तेरहवों चौदहवों, ये दो गुणस्थान नहीं होते । क्योंकि हा दो, गुणस्थानोंके समय समित्वका अभाव हो जाता है । उस समय क्षायिक ज्ञान होनेके कारण क्षायोपशमिक ज्ञानात्मक सहा, जिसे 'भावमन' भी कहते हैं, नहीं होती । इस शङ्काका समाधान इतना ही है कि सक्षि पञ्चेन्द्रियमें तेरहवें चौदहवें गुणस्थानका जो कथन है सो द्रव्यमनके सम्यग्धसे सक्षित्वका व्यवहार अङ्गीकार करके, क्योंकि भावमनके सम्यग्धसे जो सक्षि है, उनमें बारह ही गुणस्थान होते हैं ।

करण-अपराध) सक्षि-पञ्चेन्द्रियमें पहला दूसरा तीसरा चतुस्र और तेरहवों वे पाँच गुणस्थान होते हैं ।

इस समयपर्यन्त करण अपर्याप्त सक्षिपञ्चेन्द्रियमें पाँच गुणस्थानोंका कथन है जो अपर्याप्त करणी अपराध अपराधों से रह । और गोष्मत्साम्यमें पाँच गुणस्थानोंका कथन है जो अपर्याप्त करणी अपराधों के समय अपर्याप्त करणी से रह । इस तरह ये पाँच गुणस्थानोंके कथन होनेमें अन्तर्गत विवक्षित हैं ।

सम्बन्धीन अपराध अपराधों से रह मंडीमें गुणस्थानका विचार करना हा सो चौदहों गुणस्थानोंकी विचार साधने, क्योंकि उन गुणस्थानमें वैशिष्ट्यविशिष्ट वैशिष्ट्यगरीर रहे जानेक समय अपर्याप्त अपराध पायी जाती है ।

१-परी वा मन्त्रिण्युक्ति विम्वन्विभिन पाठन रहत होनी है -

अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त शेष सात जीवस्थानोंमें परिणाम ऐसे संक्रिय होते हैं कि जिससे उनमें मिथ्यात्वके सिवाय अन्य किसी गुणस्थानका सम्भव नहीं है ॥३॥



“मणकरणं केवलिनो वि अस्थि, तेन संनिणो भन्नंति, मनोविन्नाणं पडुच्च ते संनिणो न भवंति ति ।”

केवलीको भी द्रव्यमन होता है, इससे वे सज्ञी कहे जाते हैं, परन्तु मनोज्ञानकी अपेक्षामें वे सज्ञी नहीं हैं। केवला-अवस्थामें द्रव्यमनके सम्बन्धसे संज्ञित्वका व्यवहार गोन्मटमार-जीवकाण्डमें भी माना गया है। यथा —

“मणसहियाणं वयणं, दिट्ठं तप्पुच्चमिदि सजोगमिह ।

उत्तो मणोवयारे, -णिंदियणाणेण हीणमिह ॥ २२७॥

अंगोवंगुदयादो, दव्वमणट्ठं जिणिंदचंदमिह ।

मणवग्गणखंधाणं, आगमणादो दु मणजोगो ॥२२८॥”

सयोगी केवली गुणस्थानमें मन न होनेपर भी वचन होनेके कारण उपचारसे मने माना जाता है, उपचारका कारण यह है कि पहलेके गुणस्थानमें मनवालोंको वचन देखा जाता है ॥ २२७ ॥

जिनेश्वरको भी द्रव्यमनकेलिये अज्ञोपाङ्ग नामकर्मके उदयसे मनोवर्गणाके स्कन्धोंका आगमन हुआ करता है, इसलिये उन्हें मनोयोग कहा है ॥ २२८ ॥

## (२)—जीवस्थानोंमें योग ।

[ दो गाथाओंसे । ]

अपजत्तच्छक्ति कम्मुर, लमीमजोगा अपज्जसनीसु ।  
 ते सविउव्वमीस एसु तणु पज्जेसु उरलमन्ने ॥४॥

अपयात्तपद्के कार्मणोदारिकमिभयागावपयात्तसाङ्गु ।

ता सवमियमिभावेपु तपुपयात्तेष्वौदारिकमये ॥ ४ ॥

अर्थ—अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, अपर्याप्त विकलत्रिक और अपर्याप्त असन्निपन्चेन्द्रिय, इन छह प्रकारके जीवोंमें कार्मण और औदारिकमिथ, ये दो ही योग होते हैं। अपर्याप्त सन्निपन्चेन्द्रियमें कार्मण, औदारिकमिथ और वैमिथमिथ, ये तीन योग पाये जाते हैं। अन्य आचार्य ऐसा मानते हैं कि “उक्त सातों प्रकारके अपर्याप्त जीव जब शरीरपर्याप्त पूरी कर लेते हैं, तब उन्हें औदारिक काययोग ही होता है, औदारिकमिथ नहीं” ॥५॥

भाषार्थ—सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त छह अपर्याप्त जीव-स्थानोंमें कार्मण और औदारिकमिथ दो ही योग माने गये हैं इसका कारण यह है कि सब प्रकारके जीवोंको अंतराल गतिमें तथा जन्म ग्रहण करनेके प्रथम समयमें कार्मणयोग ही होता है, क्योंकि उस समय औदारिक आवृत्ति स्थूल शरीरका अभाव होनेके कारण योगप्रवृत्ति केवल कार्मणशरीरसे होती है। परन्तु उत्पत्तिके दूसरे जन्मसे लेकर स्वयंशरीर पर्याप्तियोंके पूरण बन जाने तब मिथयोग होता है, क्योंकि उस अवस्थामें कार्मण और औदारिक आदि

स्थूल शरीरको मददसे योगप्रवृत्ति होती है। सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि छहों जीवस्थान औदारिकशरीरवाले ही हैं, इसलिये उनको अपर्याप्त अवस्थामें कार्मणकाययोगके बाद औदारिकमिश्रकाययोग ही होता है। उक्त छह जीवस्थान अपर्याप्त कहे गये हैं। सो लब्धि तथा करण, दोनों प्रकारसे अपर्याप्त समझने चाहिये।

अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें मनुष्य, तिर्यञ्च, देव और नारक-सभी सम्मिलित हैं, इसलिये उसमें कार्मणकाययोग और कार्मणकाययोगके बाद मनुष्य और तिर्यञ्चकी अपेक्षासे औदारिकमिश्रकाययोग तथा देव और नारककी अपेक्षासे वैक्रियमिश्रकाययोग, कुल तीन योग माने गये हैं।

गाथामें जिस मतान्तरका उल्लेख है, वह शीलाङ्क आदि आचार्योंका है। उनका अभिप्राय यह है कि "शरीरपर्याप्ति पूर्ण बन जानेसे शरीर पूर्ण बन जाता है। इसलिये अन्य पर्याप्तियोंकी पूर्णता न होनेपर भी जब शरीर पर्याप्ति पूर्ण बन जाती है तभीसे मिश्रयोग नहीं रहता; किन्तु औदारिक शरीरवालोंको औदारिककाययोग और वैक्रियशरीरवालोंको वैक्रियकाययोग ही होता है।" इस मतान्तरके अनुसार सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि छह अपर्याप्त जीवस्थानोंमें कार्मण, औदारिकमिश्र और औदारिक, ये तीन योग और

१—जैसे.—“औदारिकयोगस्तिर्यग्मनुजयोः शरीरपर्याप्तेरूर्ध्वं, तदारतस्तु मिश्रः।” — प्राचाराङ्ग-अध्य० २, उदे० १ की टीका पृ० ६४।

यद्यपि मतान्तरके उल्लेखमें गाथामें 'उरल' पद ही है, तथापि वह वैक्रियकाययोगको उपलक्षक (सूचक) है। इसलिये वैक्रियशरीरवाले देव नारकोंको शरीरपर्याप्ति पूर्ण बन जानेके बाद अपर्याप्त-दशामें वैक्रियकाययोग समझना चाहिये।

इस मतान्तरको एक प्राचीन गाथाके आधारपर श्रीमलयगिरिजीने पद्यसंग्रह द्वा० १, गा० ६७ की वृत्तिमें विस्तारपूर्वक दिखाया है।

अपर्याप्त सक्ति पञ्चेन्द्रियमें उक्त तीन तथा वैक्रियमिध्र और वैक्रिय, कुल पाँच योग समझने चाहिये ।

उक्त मतान्तरके सम्बन्धमें टीकामें लिखा है कि यह मत युक्ति हीन है, क्योंकि केवल शरीरपर्याप्ति बन जानेसे शरीर पूरा नहीं बनता, किन्तु उसकी पूर्णताकेलिये स्वयोग्य सभी पर्याप्तियोंका पूर्ण बन जाना आवश्यक है । इसलिये शरीरपर्याप्तिके बाद भी अपर्याप्त अवस्था पर्यन्त मिश्रयोग मानना युक्त है ॥५॥

सब्बे सानिपजत्ते, उरत्त सुहुमे समासु त चउसु ।

वायरि सविउव्विदुग, पजसनिसु थार उवओगा ॥५॥

सर्वे सानिप पर्याप्त औदारिक सूक्ष्मे समास तच्चतुर्षु ।

वादरे सर्वैक्रियद्विक, पर्याप्तसक्तिषु द्वादशापयोगा ॥५॥

अर्थ—पर्याप्त सक्तीमें सब योग पाये जाते हैं । पर्याप्त सूक्ष्म-एकेन्द्रियमें औदारिककाययोग ही होता है । पर्याप्तविकलेन्द्रिय त्रिक और पर्याप्त असक्ति पञ्चेन्द्रिय, इन चार जीवस्थानोंमें औदारिक और असत्त्वामृपाचचन, ये दो योग होते हैं । पर्याप्त वादर एकेन्द्रियमें औदारिक, वैक्रिय, तथा वैक्रियमिध्र, ये तीन काययोग होते हैं । (जीवस्थानोंमें उपयोग —) पर्याप्त सक्ति पञ्चेन्द्रियमें सब उपयोग होते हैं ॥५॥

भावार्थ—पर्याप्तसक्ति पञ्चेन्द्रियमें छहों पर्याप्तियाँ होती हैं, इसलिये उसकी योग्यता विशिष्ट प्रकारकी है । अतएव उसमें चारों वचनयोग, चारों मनोयोग और सातों काययोग होते हैं ।

यद्यपि कर्मण, औदारिकमिध्र और वैक्रियमिध्र, ये तीन योग अपर्याप्त-अवस्था भावी हैं, तथापि वे सक्ति पञ्चेन्द्रियोंमें पर्याप्त अवस्थामें भी पाये जाते हैं । कर्मण तथा औदारिकमिध्रकाययोग पर्याप्त अवस्थामें तब होते हैं, जब कि केवली भगवान् केवल-समुदात्त रचते

हैं। केवलिसमुद्धानकी स्थिति आठ समय-प्रमाण मानी हुई है; इसके तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें कर्मणकाययोग और दूसरे, छठे तथा सातवें समयमें औदारिकमिश्रकाययोग होता है। वैक्रियमिश्रकाययोग, पर्याप्त-अवस्थामें तब होता है, जब कोई वैक्रिय-लब्धिधारी मुनि आदि वैक्रियशरीरको बनाते हैं।

आहारककाययोग तथा आहारकमिश्रकाययोगके अधिकारी, चतुर्दशपूर्वधर मुनि हैं। उन्हें आहारकशरीर बनाने व त्यागनेके समय आहारकमिश्रकाययोग और उस शरीरको धारण करनेके समय आहारककाययोग होता है। औदारिककाययोगके अधिकारी, सभी पर्याप्त मनुष्य-तिर्यञ्च और वैक्रियकाययोगके अधिकारी, सभी पर्याप्त देव-नारक हैं।

सूत्रम-पकेन्द्रियको पर्याप्त-अवस्थामें औदारिककाययोग ही माना गया है। इसका कारण यह है कि उसमें जैसे मन तथा वचनकी लब्धि नहीं है, वैसे ही वैक्रिय आदि लब्धि भी नहीं है। इसलिये वैक्रियकाययोग आदिका उसमें सम्भव नहीं है।

द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंखि-पञ्चेन्द्रिय, इन चार जीवस्थानोंमें पर्याप्त-अवस्थामें व्यवहारभाषा—अस्त्यामृषाभाषा होती है; क्योंकि उन्हें मुख होता है। काययोग, उनमें औदारिक ही होता है। इसीसे उनमें दो ही योग कहे गये हैं।

१—यही बात भगवान् उमान्वानिने कही है:—

“औदारिकप्रयोक्ता, प्रथमाष्टमसमययोरसाविष्टः ।

मिश्रौदारिकयोक्ता, सप्तमषष्टद्वितीयेषु ॥

कर्मणशरीरयोगी, चतुर्थके पञ्चमे तृतीये च ।

समयत्रयेऽपि तस्मिन्, भवत्यनाहारको नियमात् ॥२७६॥”

—प्रशानरति अधि० २० ।

बादर एकेन्द्रियको—पाँच स्वावरको, पर्याप्त अवस्थामें औदारिक, बैत्रिय और वैक्रियमिथ ये तीन योग माने हुये हैं । इनमेंसे औदारिक कृकाययोग तो सब तरहके एकेन्द्रियोंको पर्याप्त अवस्थामें होता है, पर वैक्रिय तथा वैक्रियमिथकाययोगके त्रिपयमें यह घात नहीं है । ये दो योग फेवल बादरवायुकायमें होते हैं, क्योंकि बादरवायुकायिक जीवोंको वैक्रियलब्धि होती है । इससे वे जन वैक्रियशरीर बनाते हैं, तब उन्हें वैक्रियमिथकाययोग और वैक्रियशरीर पूर्ण बन जानेके बाद वैक्रियकाययोग समझना चाहिये । उनका वैक्रियशरीर ध्रुजा फार माना गया है ।

१—“आद्य तियग्मनुयाणा, देवतारकयो परम् ।

केपाचिद्विधमद्वायु, -सन्नितिर्यग्नृणामपि ॥ १४४ ॥”

—लोकप्रवारा सग ३ ।

पश्या ( औदारिक ) शरीर तिनके और मनुष्योंको होता है, दूमरा ( वैक्रिय ) शरीर देसों तारकों लब्धिवाने वायुकायिकों और लब्धिवाने मशी नियम-मनुष्योंको होता है । वायुकायिकको लब्धि तय वैत्रियशरीर होता है य-वान तत्त्वाध मूल तथा उमक भाष्यमें रण नहीं है किन्तु इसका उल्लेख भाष्यकी टीकामें है —

“वायोश्च वैत्रिय लब्धिप्रत्ययमेव” इत्यादि ।

—तत्त्वार्थ प्र० २, सू० ४८ की भाष्य-वृत्ति ।

विश्वरूपी साहित्यमें कुछ विरायता है । उनमें वायुकायिकके भवान तेज कायिकों भी वैत्रियशरीरका रचना कहा है । यद्यपि सर्वाभिविद्धिमें तेज कायिक तथा वायुकायिकके वैक्रिय शरीरके सम्बन्धमें कोई उल्लेख दखनेमें नहीं आया पर राजवागीश्वरों है —

“वैत्रियिक देवतारकाणा, तेजोवायुकायिकपञ्चेन्द्रियातियग्मनु-  
याणा च केपाचित् ।”

—तत्त्वार्थ प्र० २, सू० ४९ राजवाग्विद ८ ।

दरी वान गेम्पारार जीवकायिकों भी है —

“बादरतेऊबाऊ, पचिदियपुण्णगा विगुञ्जति ।

ओराडिय शरीर, विगुब्बणप्प हवे जेसि ॥२३२॥”

२—५६ मन्त्रम् देवतार-दिगवर दोनो सम्प्रदायों में समान है —



### (३)-जीवस्थानोंमें उपयोग ।

पर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें सभी उपयोग पाये जाते हैं; क्योंकि, गर्भज-मनुष्य, जिनमें सब प्रकारके उपयोगोंका सम्भव है, वे संज्ञि-पञ्चेन्द्रिय हैं। उपयोग बारह हैं, जिनमें पाँच ज्ञान और तीन अज्ञान, ये आठ साकार (विशेषरूप) हैं और चार दर्शन, ये निराकार (सामान्यरूप) हैं। इनमेंसे केवलज्ञान और केवलदर्शनकी स्थिति समयमात्रकी और शेष द्वाघ्नस्थिक दस उपयोगोंकी स्थिति अन्त-मुहूर्त्तकी मानी हुई है।

“मरुतां तदध्वजाकार, द्वैधानामपि भूरुहाम् ।

स्युः शरीराण्यनियत, -संस्थानानीति तद्विद्वः ॥२५४॥”

—लो० प्र०, म०

“भसुरं बुविंदि सूर्द्ध, -कलावधयसाण्णिहो हवे देहो ।

पुढवी आदि चउण्हं, तरुतसकाया अणेषविहा ॥२००॥”

—जीवकाण्ड ।

१—यह विचार, पञ्चस० द्वा० १, गा० ८ में है ।

२—द्वाघ्नस्थिक उपयोगोंकी अन्तमुहूर्त्त-प्रमाण स्थितिके सम्बन्धमें तत्त्वार्थ-टीकामें नीचे लिखे उल्लेख मिलते हैं—

“उपयोगस्थितिकालोऽन्तमुहूर्त्तपरिमाणः प्रकर्षाद्भवति ।”

—अ० २, सू० ८ की टीका ।

“उपयोगतोऽन्तमुहूर्त्तमेव जघन्योत्कृष्टाभ्याम् ।”

—अ० २, सू० ६ की टीका ।

“उपयोगतस्तु तस्याप्यन्तमुहूर्त्तमवस्थानम् ।”

—अ० २, सू० ६ की टीका ।

यह बात गोम्मतसारमें भी उल्लिखित है:—

“मदिसुवृषोहिमणेहिं य, सगसगविसये विसेसविण्णाणं ।

अंतोमुहूर्त्तकालो, उवजोगो सो दु सायारो ॥६०३॥

समी उपयोग क्रमभावो' हैं, इसलिये एक जीवमें एक समयमें कोई भी दो उपयोग, नहीं होते ॥ ५ ॥

अज्ञचतुरिन्द्रियसनिष्ठ, दुदस दु अनाण दससु चक्षुषिणा  
सनिअपज्ञे भणना, -एचक्षुकेवलदुगविहृणा ॥ ६ ॥

पयासचतुरिन्द्रियासिद्धिनो, इददशदृषज्ञान दशसु चक्षुर्विना ।  
साश्वपयासते मनाहानचक्षु कवलद्विकविहीना ॥ ६ ॥

अर्थ—पयास चतुरिन्द्रिय तथा पर्याप्त असक्ति पञ्चेन्द्रियमें  
चक्षु अचक्षु दो दर्शन और मति अत दो अज्ञान, कुल चार उपयोग  
होते हैं। सूत्रम एकेन्द्रिय वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय और त्रीन्द्रिय,  
ये चारों पर्याप्त तथा अपर्याप्त और अपर्याप्त चतुरिन्द्रिय तथा अप  
र्याप्त असक्ति पञ्चेन्द्रिय, इन दस प्रकारके जीवोंमें मति अज्ञान,  
श्रुत अज्ञान और अचक्षुदर्शन, ये तीन उपयोग होते हैं। अपर्याप्त  
सक्ति पञ्चेन्द्रियोंमें मन पर्याप्तान, चक्षुदर्शन, केवलज्ञान, केवल  
दर्शन इन चारको छोड़ शेष आठ (मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अथधि

इदियगणोहिणा या, अत्ये अयिससि दूण ज गहण ।

अतोमुहुत्तकालो, त्रयजागो सो अणायारो ॥६७४॥”

—जीवकाण्ड ।

सायिक उपयोगो एव समय प्रमाण स्थिति अने प्यासिय इच्छन सुभीवपयेण ।  
इम वपाने मिज्ञान-मम्मग दे । विराव तुलामेकभिये तद्वीम २२, मणयगिरिभृत्ति पृ०  
३११ गण विरोप० भा० गा० ३१०२ की वृत्ति देवना पहिये । लोकप्रहाराके लोकरे गगमें की  
वही वहा रे —

“एफस्मिन् समये ज्ञा, दर्शन चापरक्षणे ।

सर्वज्ञस्योपयोगो द्वी, समयान्तरितौ सदा ॥९७३॥”

१—विषे परिशिष्ट ५ ।

दर्शन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, विभङ्गज्ञान और अचक्षुर्दर्शन) उपयोग होते हैं ॥ ६ ॥

भावार्थ—पर्याप्त चतुरिन्द्रिय और पर्याप्त असंक्षि-पञ्चेन्द्रियमें चक्षुर्दर्शन आदि उपर्युक्त चार ही उपयोग होते हैं: क्योंकि आवरण की घनिष्ठता और पहला ही गुणस्थान होनेके कारण, उनमें चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शनके सिवाय अन्य सामान्य उपयोग तथा मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञानके सिवाय अन्य विशेष उपयोग नहीं होते ।

सूक्ष्म-एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त दस प्रकारके जीवोंमें तीन उपयोग कहे गये हैं, सो कर्मग्रन्थिक मतके अनुसार, सैद्धान्तिक मतके अनुसार नहीं ।

१—देखिये, परिशिष्ट 'छ १'

२—इसका खुलासा यों है —

यद्यपि बाहर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंक्षि-पञ्चेन्द्रिय, इन पाँच प्रकारके अपर्याप्त जावोंमें कर्मग्रन्थिक विद्वान् पहला और दूसरा, ये दो गुणस्थान मानते हैं । देखिये, आगे गा० ४५ वीं । तथापि वे दूसरे गुणस्थानक समय मति आदिको, ज्ञानरूप न मानकर अज्ञानरूपही मान लेते हैं । देखिये, आगे गा० २१ वीं । इसलिये, उनके मतानुसार पर्याप्त-अपर्याप्त सूक्ष्म-एकेन्द्रिय, पर्याप्त बाहर-एकेन्द्रिय, पर्याप्त द्वीन्द्रिय और पर्याप्त त्रीन्द्रिय, इन पहले गुणस्थान-वाले पाँच जीवस्थानोंके समान, बाहर एकेन्द्रिय आदि उक्त पाँच प्रकारके अपर्याप्त जीवस्थानोंमें भी, जिनमें दो गुणस्थानोंका सम्मेलन है, अचक्षुर्दर्शन, मति-अज्ञान और श्रुत-अज्ञान, ये तीन उपयोग ही माने जाते हैं ।

परन्तु सैद्धान्तिक विद्वानोंका मन्तव्य कुछ भिन्न है । वे कहते हैं कि "किसी प्रकारके एकेन्द्रियमें—चाहे पर्याप्त हो या अपर्याप्त, सूक्ष्म हो या बाहर—पहलेके निवाय अन्य गुणस्थान होता हो नहीं । देखिये, गा० ४६ वीं । पर द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंक्षि-पञ्चेन्द्रिय, इन चार अपर्याप्त जीवस्थानोंमें पहला और दूसरा, ये दो गुणस्थान होते हैं ।" साथ ही सैद्धान्तिक विद्वान्, दूसरे गुणस्थानके समय मति आदिको अज्ञानरूप न मानकर ज्ञानरूप ही मानते हैं । देखिये, गा० ४६ वीं । अत एव उनके मतानुसार द्वीन्द्रिय आदि उक्त चार अपर्याप्त-जीवस्थानोंमें अचक्षुर्दर्शन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, मतिज्ञान और श्रुतज्ञान, ये पाँच उपयोग और सूक्ष्म-एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त दस जीवस्थानोंमेंसे द्वीन्द्रिय आदि उक्त चारके सिवाय शेष दस जीवस्थानोंमें अचक्षुर्दर्शन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, ये तीन उपयोग समझने चाहिये ।

सक्षि पञ्चेन्द्रियको, अपर्याप्त अज्ञानमें आठ उपयोग माने गये हैं। सो इस प्रकार — तीर्थङ्कर तथा सम्यक्त्वी देव-नारक आदिको उत्पत्ति क्षणसे ही तीन ज्ञान और दो दर्शन होते हैं तथा मिथ्यात्वो देव नारक आदिको जन्म समयसे ही तीन अज्ञान और दो दर्शन होते हैं। मन पर्याय आदि चार उपयोग न होनेका कारण यह है कि मन पर्यायज्ञान, समयघालोंको हो सकता है, परन्तु अपर्याप्त अवस्थामें समयका सम्भव नहीं है, तथा चक्षुर्दर्शन, चक्षुरिन्द्रियके व्यापारकी अपेक्षा रखता है, जो अपर्याप्त अवस्थामें नहीं होता। इसी प्रकार केवलज्ञान और केवलदर्शन, ये दो उपयोग कर्मक्षय जन्य हैं, किन्तु अपर्याप्त अवस्थामें कर्म क्षयका सम्भव नहीं है। सक्षि पञ्चेन्द्रियको अपर्याप्त अवस्थामें आठ उपयोग कहे गये, सो करण अपर्याप्तकी अपेक्षासे, क्योंकि लब्धि अपर्याप्तमें मति अज्ञान, श्रुत अज्ञान और अचक्षुर्दर्शनके सिवाय अन्य उपयोग नहीं होते।

इस गाथामें अपर्याप्त चक्षुरिन्द्रिय, अपर्याप्त असक्षि पञ्चेन्द्रिय और अपर्याप्त सक्षि पञ्चेन्द्रियमें जो जो उपयोग यतलाये गये हैं, उनमें चक्षुर्दर्शन परिगणित नहीं है, सो मतान्तरसे क्योंकि पञ्चसङ्ग्रहकारके मतमें उक्त तीनों जीवस्थानोंमें, अपर्याप्त अवस्थामें भी इन्द्रियप्राप्ति पूर्ण होनेके बाद चक्षुर्दर्शन होता है। दोनों मतके तात्पर्यको समझनेकेलिये गा० १३वींका नोट देखना चाहिये ॥ ६ ॥

१—रसका उल्लेख श्रीमन्नयगिरिसूरिने इस प्रकार किया है —

“अपर्याप्तकाश्चेह लब्ध्यपर्याप्तका घेदितव्या, अन्यथा करणा पयाप्तकेपु चक्षुरिन्द्रियादिष्विन्द्रियपर्याप्तौ सत्या चक्षुर्दर्शनमपि प्राप्यते मूढटाकायामाचोयणाभ्यनुज्ञानात् ।” — पृष्ठम० द्वार १ गा० ८ की टीका ।

## (४-८)-जीवस्थानोंमें लेश्या-बन्ध आदि ।

[ दो गाथाओंसे । ]

संनिद्रुगे छलेस अप, - उजयायरे पढम चउ ति सेसेसु ।  
सत्तद्दु वन्धुदीरण. संतुदया अट्ट तेरससु ॥ ७ ॥

संनिद्रिकं पङ्कलेश्या अपर्याप्तपादरे प्रथमाश्रतसस्तिमः शेषेषु ।

सत्ताष्टवन्धोदीरणे, सदुदयावष्टाना त्रयोदशसु ॥ ७ ॥

अर्थ—संज्ञि-छिद्रमें—अपर्याप्त तथा पर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें—  
छहों लेश्यायें होती हैं । अपर्याप्त वादर-एकेन्द्रियमें कृष्ण आदि पहली  
चार लेश्यायें पायी जाती हैं । शेष ग्यारह जीवस्थानोंमें—अपर्याप्त  
तथा पर्याप्त सूक्ष्म-एकेन्द्रिय, पर्याप्त वादर-एकेन्द्रिय, अपर्याप्त-पर्याप्त-  
द्वीन्द्रिय, अपर्याप्त-पर्याप्त त्रीन्द्रिय, अपर्याप्त-पर्याप्त चतुरिन्द्रिय,  
और अपर्याप्त-पर्याप्त अलंघि-पञ्चेन्द्रियोंमें कृष्ण, नील और कापोत,  
ये तीन लेश्यायें होती हैं ।

पर्याप्त संज्ञीके सिवाय तेरह जीवस्थानोंमें बन्ध, सात या आठ  
कर्मका होता है तथा उदीरण भी सात या आठ कर्मोंकी होती है,  
परन्तु सत्ता तथा उदय आठ आठ कर्मोंके ही होते हैं ॥ ७ ॥

भावार्थ—अपर्याप्त तथा पर्याप्त दोनों प्रकारके संज्ञी, छह लेश्या-  
ओंके स्वामी माने जाते हैं, इसका कारण यह है कि उनमें शुभ-अशुभ  
सब तरहके परिणामोंका सम्भव है । अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियका  
मतलब करणापर्याप्तसे है; क्योंकि उसीमें छह लेश्याओंका सम्भव  
है । लब्धि-अपर्याप्त तो सिर्फ तीन लेश्याओंके अधिकारी हैं ।

कृष्ण आदि तीन लेश्यायें, सब एकेन्द्रियोंकेलिये साधारण हैं;  
किन्तु अपर्याप्त वादर-एकेन्द्रियमें इतनी विशेषता है कि उसमें तेजो-  
लेश्या भी पायी जाती है; क्योंकि तेजोलेश्यावाले ज्योतिषी आदि देव,

जब उसी लेश्यामें मरते हैं और चाकर पृथिवीकाय, जलकाय या धनस्पतिकायमें जन्म लेते हैं, तब उन्हें अपर्याप्त अवस्थामें तेजोलेश्या होती है । यह नियम ही है कि जिस लेश्यामें मरण हो, जनमते समय वही लेश्या होती है ।

अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त ग्यारह जीवस्थानोंमें तीन लेश्यायें कही गई हैं । इसका कारण यह है कि वे सब जीवस्थान, अशुभ परिणामवाले ही होते हैं, इसलिये उनमें शुभ परिणामरूप पिछली तीन लेश्यायें नहीं होती ।

इस जगह जीवस्थानोंमें बन्ध, उदीरणा, सत्ता और उदयना जो विचार किया गया है, वह मूल प्रकृतियोंको लेकर । प्रत्येक जीवस्थानमें किसी एक समयमें मूल आठ प्रकृतियोंमेंसे कितनी प्रकृतियोंका बन्ध, कितनी प्रकृतियोंकी उदीरणा, कितनी प्रकृतियोंकी सत्ता और कितनी प्रकृतियोंका उदय पाया जा सकता है, उसीको दिखाया है ।

### १ बन्ध ।

पचास सतीके सिवाय सब प्रकारके जीव, प्रत्येक समयमें आयुको छोड़कर सात कम प्रकृतियोंका बाँधते रहते हैं । आठ कम प्रकृतियोंकी वे सभी बाँधते हैं, जब कि आयुका बन्ध करते हैं । आयुका बन्ध एक समय पञ्च ही धार, जघन्य या उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त तब ही होता है । आयुक्रमकेलिये यह नियम है कि घतमान आयुका तीसरा, नववाँ

१—इसका उद्गत इस प्रकार मिलना है—

“जलमे मरने, तटसे उवषज्जह” । इति

२—इस नियम भोजन ( अर्थव्यय—पर एकनेकली ) आयुका । जीवोंका आयु १६० है निश्चय— आयुतालीको गहा । वे यद वेवनागव सा कर्मस्थितार्थीय मनुष्य नियम हाता एव गहिने आयु बाही इनेर ही पधवकी आयु बाँधी है और यदि एकत्रिय विकल्पेद्रिय का यत्रेणिय मनुष्य नियम हा तो वर्तमान मरना लीमता भग देव रहनेर ही आयु बाँधते है ।

—इति महीली भा० १३१-१३३ तथा एवम इमममम १५ १५

या सत्ताईसवाँ आदि भाग वाकी रहनेपर ही परभवके आयुका बन्ध होता है ।

इस नियमके अनुसार यदि बन्ध न हो तो अन्तमें जब वर्तमान आयु, अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण वाकी रहती है, तब अगले भवकी आयुका बन्ध अवश्य होता है ।

## २. उदीरणा ।

उपर्युक्त तेरह प्रकारके जीवस्थानोंमें प्रत्येक समयमें आठ कर्मोंकी उदीरणा हुआ करती है । सात कर्मोंकी उदीरणा, आयुकी उदीरणा न होनेके समय—जीवनकी अन्तिम आवलिकामें—पायी जाती है; क्योंकि उस समय, आवलिकामात्र स्थिति शेष रहनेके कारण वर्तमान ( उदयमान ) आयुकी और अधिक स्थिति होनेपर भी उदयमान न होनेके कारण अगले भवकी आयुकी उदीरणा नहीं होती । शास्त्रमें उदीरणाका यह नियम बतलाया है कि जो कर्म, उदय-प्राप्त है, उसकी उदीरणा होती है, दूसरेकी नहीं । और उदय-प्राप्त कर्म भी आवलिकामात्र शेष रह जाता है, तबसे उसकी उदीरणा रुक जाती है ।

१—“उदयावलियावहिरिह्ठि ईहितो कसायसहिया सहिएणं जोगकरणेणं दलियमाकडिह्य उदयपत्तदालियेण समं अणुभवण-मुदीरणा ।”  
—कर्मप्रकृति-चूषि ।

अर्थात् उदय-आवलिकासे बाहरकी स्थितिवाले दलिकोंको कपायसहित या कपाय-रहित योगद्वारा खींचकर—उम स्थितिमें उन्हें छुड़ाकर—उदय-प्राप्त दलिकोंके माथ भोग लेना ‘उदीरणा’ कहलाना है ।

इम कथनका तात्पर्य इतना ही है कि उदयावलिकाके अन्तर्गत दलिकोंको उदीरणा नहीं होती । अत एव कर्मकी स्थिति आवलिकामात्र वाकी रहनेके समय उसकी उदीरणाका रुक जाना नियमानुक्रम है ।

उक्त तेरह जीवस्थानोंमें जो अपर्याप्त जीवस्थान हैं, वे सभी लब्धि अपर्याप्त समझने चाहिये, क्योंकि उन्हींमें सात या आठ कर्मकी उदीरणा घट सकता है। वे अपर्याप्त अवस्थाहीमें मर जाते हैं, इसलिये उनमें आवलिकामात्र आयु बाकी रहनेपर सात कर्मकी और इसके पहले आठ कर्मकी उदीरणा होता है। परन्तु करणापर्याप्तोंके अपर्याप्त अवस्थामें मरनेका नियम नहीं है। वे यदि लब्धिपर्याप्त हुये तो पर्याप्त अवस्थाहीमें मरते हैं। इसलिये उनमें अपर्याप्त अवस्थामें आवलिकामात्र आयु शेष रहनेका और सात कर्मकी उदीरणाका संभव नहीं है।

### ३-४ सत्ता और उदय ।

आठ कर्मोंकी सत्ता ग्यारहवें गुणस्थान तक होती है और आठ कर्मका उदय दसवें गुणस्थान तक बना रहता है, परन्तु पर्याप्त सक्षीके सिवाय सब प्रकारके जीवोंमें अधिकतम अधिक पहला, दूसरा और चौथा, इन तीन गुणस्थानोंका संभव है, इसलिये उक्त तेरह प्रकारके जीवोंमें सत्ता और उदय आठ कर्मोंका माना गया है ॥७॥

सप्तदृष्टेगपथा, सतुदया सप्तदृष्टचत्तारि ।

सप्तदृष्टपचदुग, उदीरणा सनिपज्जत्ते ॥ ८ ॥

सप्ताष्टपदेकबन्धा, सतुदयौ सप्ताष्टचत्वारि ।

सप्ताष्टपट्पञ्चदिकमुदारणा सजि पर्याप्ते ॥ ८ ॥

अर्थ—पर्याप्त सक्षीमें सात कर्मका, आठ कर्मका, छह कर्मका और एक कर्मका, ये चार बन्धस्थान हैं, सत्तास्थान और उदयस्थान सात, आठ और चार कर्मके हैं तथा उदीरणास्थान सात, आठ, छह, पाँच और दो कर्मका है ॥ ८ ॥

भाषार्थ—जिन प्रकृतियोंका बन्ध एक साथ (युगपत्) हो, उनके समुदायको 'बन्धस्थान' कहते हैं। इसी तरह जिन प्रकृतियोंकी सत्ता



एक साथ पायी जाय, उनके समुदायको 'सप्तास्थान,' जिन प्रकृतियोंका उदय एक साथ पाया जाय, उनके समुदाको 'उदयस्थान' और जिन प्रकृतियोंकी उदीरणा एक साथ पायी जाय, उनके समुदायको 'उदीरणास्थान' कहते हैं ।

## ५. बन्धस्थान ।

उपर्युक्त चार बन्धस्थानोंमेंसे सात कर्मका बन्धस्थान, उस समय पाया जाता है जिस समय कि आयुका बन्ध नहीं होता । एक बार आयुका बन्ध होजानेके बाद दूसरी बार उसका बन्ध होनेमें जघन्य काल, अन्तर्मुहूर्त्तप्रमाण और उत्कृष्ट काल, अन्तर्मुहूर्त्त-कर्म ३ करोड़ पूर्ववर्ष तथा छह मास कम तेतीस सागरोपम-प्रमाण चला जाता है<sup>१</sup> । अत एव सात कर्मके बन्धस्थानकी स्थिति भी उतनी ही अर्थात् जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्त-कर्म ३ करोड़ पूर्ववर्ष तथा छह मास-कर्म तेतीस सागरोपम-प्रमाण समझना चाहिये ।

आठ कर्मका बन्धस्थान, आयु-बन्धके समय पाया जाता है । आयु-बन्ध, जघन्य या उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्त तक होता है, इसलिये आठ के बन्धस्थानकी जघन्य या उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण है ।

१—तो समय-प्रमाण, दस समय-प्रमाण, इन तरह एक एक समय बढ़ते बढ़ते अन्तमें एक समय-कर्म मुहूर्त्त-प्रमाण, वह नव प्रकारका काल 'अन्तर्मुहूर्त्त' कहलाता है । जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त नव समयका, उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्त एक समय-कर्म मुहूर्त्तका और मध्यम अन्तर्मुहूर्त्त दस समय, ग्यारह समय प्रादि बीचके सब प्रकारके कालका समझना चाहिये । दो षट्ठीको—अद्वितागीस भिन्टको—'मुहूर्त्त' कहते हैं ।

२—इस कोटाकोटि पत्योपमका एक 'सागरोपम' और असख्य षट्ठीका एक 'पत्योपम' होता है ।

—नस्त्वार्थ अ० ४, सू० १५ का भाष्य ।

३—जब करोड़ पूर्व वर्षकी आयुवाला कोई मनुष्य अपनी आयुके तीसरे भागमें अनुत्तर विमानकी तेतीस सागरोपम-प्रमाण आयु बाँधता है, तब अन्तर्मुहूर्त्त पर्यन्त आयुबन्ध करके फिर वह देवकी आयुके छह महीने जेव रहनेपर ही आयु बाँध सकता है, इस अपेक्षासे आयुके बन्धका उत्कृष्ट अन्तर समझना ।

बृह कर्मका बन्धस्थान वसनें ही गुणस्थानमें पाया जाता है, क्योंकि उसमें आयु और मोहनीय, दो कर्मका बन्ध नहीं होता । इस बन्धस्थानकी जघन्य तथा उत्कृष्ट स्थिति वसनें गुणस्थानकी स्थितिके बराबर—जघन्य एक समयकी और उत्कृष्ट अतर्मुहूर्त्तकी—समझनी चाहिये ।

एक कर्मका बन्धस्थान ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें, तीन गुणस्थानोंमें होता है । इसका कारण यह है कि इन गुणस्थानोंके समय सातरेदनीयके सिवाय अन्य कर्मका बन्ध नहीं होता । ग्यारहवें गुणस्थानकी जघन्य स्थिति एक समयकी और तेरहवें गुणस्थानकी उत्कृष्ट स्थिति नौ वर्ष कम करोड पूर्व वर्षकी है । अतएव इस बन्धस्थानकी स्थिति, जघन्य समयमात्रकी और उत्कृष्ट नौ वर्ष कम करोड पूर्ववर्षकी समझनी चाहिये ।

### ६ सत्तास्थान ।

तीन सत्तास्थानोंमेंसे आठ वा सत्तास्थान, पहरो ग्यारह गुणस्थानोंमें पाया जाता है । इसकी स्थिति, अभयकी अपेक्षासे अनादि अनन्त और भयकी अपेक्षासे अनादि सान्त है । इसका लक्ष्य यह है कि अभयकी कर्म परम्पराकी जैसे आदि नहीं है, वैसे अन्त भी नहीं है पर भयकी कर्मपरम्पराके नियममें ऐसा नहीं है, उसकी आदि तो नहीं है, किन्तु अन्त होता है ।

सातका सत्तास्थान केवल बारहवें गुणस्थानमें होता है । इस

१—अत्यन्त सूक्ष्म क्रियावाला अथवा महम तप्य गतिवाला परमाणु जितने कालमें अपने आकारा प्रदेगसे अनन्तर आकारा प्रदेगमें जाता है, वह काग ममय कहलाता है ।

—तत्त्वाय अ० ४ सू० १५ वा भाष्य ।

२—चौरासी लक्ष ब्रह्मा एक पूर्वाश्र और चौरासी लक्ष पूर्वाश्रका एक पूर्वा होता है ।

—निरुच्य अ ४ म० १५ का भाष्य ।

गुणस्थानकी जघन्य या उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त्तकी मानी जाती है। अत एव सातके सत्तास्थानकी स्थिति उतनी समझनी चाहिये। इस सत्तास्थानमें मोहनीयके सिवाय सात कर्मोंका समावेश है।

चारका सत्तास्थान तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें पाया जाता है; क्योंकि इन दो गुणस्थानोंमें चार अधातिकर्मकी ही सत्ता शेष रहती है। इन दो गुणस्थानोंको मिलाकर उत्कृष्ट स्थिति नौ वर्ष सात मास-कम करोड़ पूर्व-प्रमाण है। अत एव चारके सत्तास्थानकी उत्कृष्ट स्थिति उतनी समझना चाहिये। उसकी जघन्य स्थिति तो अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण है।

### ७. उदयस्थान ।

आठ कर्मका उदयस्थान, पहलेसे दसवें तक दस गुणस्थानोंमें रहता है। इसकी स्थिति, अभव्यकी अपेक्षासे अनादि-अनन्त और भव्यकी अपेक्षासे अनादि-सान्त है। परन्तु उपशम-श्रेणिसे गिरे हुए भव्यकी अपेक्षासे उसकी स्थिति सादि-सान्त है। उपशम-श्रेणिसे गिरनेके बाद फिरसे अन्तर्मुहूर्त्तमें श्रेणि की जा सकती है; यदि अन्तर्मुहूर्त्तमें न को जा सकी तो अन्तमें कुछ-कम अर्धपुद्गल-परावर्त्तके बाद अवश्य की जाती है। इसलिये आठके उदयस्थानकी सादि-सान्त स्थिति जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण और उत्कृष्ट देश-ऊन (कुछ कम) अर्धपुद्गल-परावर्त्त-प्रमाण समझनी चाहिये।

सातका उदयस्थान, ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थानमें पाया जाता है। इस उदयस्थानकी स्थिति, जघन्य एक समयकी और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्तकी मानी जाती है। जो जीव ग्यारहवें गुणस्थानमें एक समयमात्र रह कर मरता है और अनुत्तरविमानमें पैदा होता है; वह पैदा होते ही आठ कर्मके उदयका अनुभव करता है; इस अपेक्षासे सातके उदयस्थानकी जघन्य स्थिति समय-प्रमाण कही गई है। जो जीव, बारहवें गुणस्थानको पाता है, वह अधिकसे अधिक

उस गुणस्थानकी स्थिति तक—अन्तर्मुहूर्त्त तकके सातकर्मके उदय-का अनुभव करता है, पीछे अवश्य तेरहवें गुणस्थानको पाकर चार कर्मके उदयका अनुभव करता है, इस अपेक्षासे सातके उदय-स्थानकी उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त्त प्रमाण कही गई है । चारका उदयस्थान, तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें पाया जाता है क्योंकि इन दो गुणस्थानोंमें अघातिकर्मके सिवाय अन्य किसी कर्मका उदय नहीं रहता । इस उदयस्थानकी स्थिति जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त और उत्कृष्ट, वेश-ऊत करोड पूर्व वर्षकी है ।

### ८ उदीरणास्थान ।

आठका उदीरणास्थान, आयुकी उदीरणाके समय होता है । आयुकी उदीरणा पहले छह गुणस्थानोंमें होती है । अत एव यह उदीरणास्थान इन्हीं गुणस्थानोंमें पाया जाता है ।

सातका उदीरणास्थान, उस समय होता है जिस समय कि आयुकी उदीरणा रुक जाती है । आयुकी उदीरणा तब रुक जाती है, जब वर्तमान आयु आवलिका प्रमाण शेष रह जाती है । वर्तमान आयुकी अन्तिम आवलिकाके समय पहला, दूसरा, चौथा, पाँचवाँ और छठा, ये पाँच गुणस्थान पाये जा सकते हैं, दूसरे नहीं । अत एव सातके उदीरणास्थानका सम्भव, इन पाँच गुणस्थानोंमें सम्भूतना चाहिये । तीसरे गुणस्थानमें सातका उदीरणास्थान नहीं होता, क्योंकि आवलिका प्रमाण आयु शेष रहनेके समय, इस गुणस्थानका सम्भव ही नहीं है । इसलिये इस गुणस्थानमें आठका ही उदीरणा-स्थान माना जाता है ।

छहका उदीरणास्थान सातवें गुणस्थानसे लेकर दसवें गुण-स्थानकी एक आवलिका प्रमाण स्थिति धाकी रहती है, नव तक

याया जाता है; क्योंकि उस समय आयु और वेदनीय, इन दोकी उदीरणा नहीं होती ।

दसवें गुणस्थानकी अन्तिम आवलिका, जिसमें मोहनीयकी भी उदीरणा रुक जाती है, उससे लेकर बारहवें गुणस्थानकी अन्तिम आवलिका पर्यन्त पाँचका उदीरणास्थान होता है ।

बारहवें गुणस्थानकी अन्तिम आवलिका, जिसमें आनावरण, दर्शनावरण और अन्तराय, तीन कर्मकी उदीरणा रुक जाती है, उससे लेकर तेरहवें गुणस्थानके अन्त पर्यन्त दोका उदीरणा-स्थान होता है । चौदहवें गुणस्थानमें योग न होनेके कारण उदय रहने-पर भी नाम-गोत्रकी उदीरणा नहीं होती ।

उक्त सप्त बन्धस्थान, सत्तास्थान आदि पर्याप्त संश्रीके हैं; क्योंकि चौदहों गुणस्थानोंका अधिकारी वही है । किस किस गुणस्थानमें कौनसा कौनसा बन्धस्थान, सत्तास्थान, उदयस्थान और उदीरणा-स्थान है: इसका विचार आगे गा० ५३ से ६२ तकमें है ॥ = ॥



## प्रथमाधिकारके परिशिष्ट ।

### परिशिष्ट "क" ।

#### पृष्ठ ५ के "लेख्या" शब्दपर—

१—लेख्याके (क) द्रव्य और (ख) भाव इस प्रकार दो भेद हैं ।

(क) द्रव्यलेख्या पुद्गल विरोधात्मक है । इसके स्वरूपके सम्बन्धमें मुख्यतया तीन मत हैं । (१) कर्मवशात्ता निष्पन्न (२) कर्म निष्पन्न और (३) योग परियाय ।

१ले मतका यह मानना है कि लेख्या द्रव्य कर्म-वशात्तासे बने हुये हैं, फिर भी वे आठ कर्मसे भिन्न ही हैं, जैसा कि कामधराणी । यह मत सत्साराध्ययन अ० ३४ की टीका पृ० ६५० पर उल्लिखित है ।

२रे मतका आशय यह है कि लेख्या द्रव्य कर्म-निष्पन्न रूप (मध्यमान कर्म प्रवाहरूप) ही है जो द्रव्य गुणस्थानमें कर्मके होनेपर भी उसका निष्पन्न न होनेसे लेख्याक अभावकी उपपत्ति हो जाती है । यह मत उक्त पृष्ठपर ही निर्दिष्ट है, जिसको टीकाकार कादिवैताल श्रीशान्तिसूरिने 'गुरुवन्तु' व्याचक्षते कहकर लिखा है ।

३रा मत श्रीहरिमद्रसूरि आदिवा है । इस मतका आशय भीमलपगिरिजीने पत्रवला पद १७ की टीका पृ० ३३० पर स्पष्ट बतलाया है । वे लेख्या द्रव्यको योगवशात्ता अर्थात् स्वतन्त्र द्रव्य मानते हैं । उपाध्याय श्रीविनमविजयजीने अपने आगम-सोहनरूप लोकमठारा सर्ग ३ श्लोक २८५ में इस मतको ही आश ठहराया है ।

(ख) भावलेख्या आयाका परिणाम-विशेष है जो सकृदा और योगने अनुगत है । सहेराके तीव्र तीव्रतर, तीव्रतम मन्द मन्दतर, मन्दतम आदि अनेक भेद होनेसे वस्तुतः भावलेख्या अमग्य प्रकारकी है तथापि संक्षेपमें छह विभाग करके राखमें उसका स्वरूप दिखाया है । देखिये गा० १०वीं । छह भेदोंका स्वरूप समझनेकेलिये शास्त्रमें नीचे लिखे दो दृष्टान्त दिये गये हैं —

पदिला —कीर्ति छह पुरुष जम्बूफल (जामुन) खानेकी इच्छा करने हुये चने जा रहे थे इनमें जम्बूछका द्रव्य उनमेंसे एक पुरुष बाला— 'लौजिये जम्बूछ तो भा गया । भव कर्णोकेलिये ऊपर चढ़ोकी अपेक्षा कर्णोने लदी हुई बड़ी-बड़ी शाखावाले इस वृक्षको काट गिताना ही अच्छा है ।

यह सुनकर दूसरने कहा— 'वृक्ष काटनेमें क्या लाभ ? केवल शाखाओंको काट दो ।

तीसरे पुरुषने कहा—‘यह भी ठाँक नहीं, छोटी-छोटी शाखाओंके काट लेनेसे भी तो काम निकाला जा सकता है ?’

चौथेने कहा—‘शाखायें भी क्यों काटना ? फलोंके गुच्छोंको तोड़ लीजिये ।’

पाँचवाँ बोला—‘गुच्छोंसे क्या प्रयोजन ? उनमेंसे कुछ फलोंको हाँ ले लेना अच्छा है ।’

अन्तमें छठे पुरुषने कहा—‘यि सब विचार निरर्थक हैं, क्योंकि हम लोग जिन्हें चाहते हैं, वे फल तो नीचे भी गिरे हुये हैं, क्या उन्हींसे अपनी प्रयोजन-सिद्धि नहीं हो सकती है ?’

दूसरा—‘कोई ब्रह्म पुरुष धन लूटनेके श्रावसे जा रहे थे । रास्तेमें किसी गाँवको पाकर उनमेंसे एक बोला—‘इस गाँवको तहस-नहस कर दो—मनुष्य, पशु, पत्नी, जो कोई मिले, उन्हें मारो और धन लूट लो ।’

यह सुनकर दूसरा बोला—‘पशु, पत्नी आदिको क्यों मारना ? केवल विरोध करनेवाले सनुष्योंहीको मारो ।’

तीसरेने कहा—‘बेचारी स्त्रियोंकी हत्या क्यों करना ? पुरुषोंको मार दो ।’

चौथेने कहा—‘सब पुरुषोंको नहीं, जो सशस्त्र हों, उन्हींको मारो ।’

पाँचवेंने कहा—‘जो सशस्त्र पुरुष भी विरोध नहीं करते, उन्हें क्यों मारना ?’

अन्तमें छठे पुरुषने कहा—‘किसीको मारनेसे क्या लाभ ? जिस प्रकारसे धन श्रद्धा हरण किया जा सके, उस प्रकारसे उमे उठा लो और किसीको मारो मत । एक तो धन लूटना और दूसरे उसके मालिकोंको मारना, यह ठीक नहीं ।’

इन दो दृष्टान्तोंसे लेश्याआका स्वरूप स्पष्ट जाना जाता है । प्रत्येक दृष्टान्तके ब्रह्म-ब्रह्म पुरुषोंमें पूर्व-पूर्व पुरुषके परिणामोंकी अपेक्षा उत्तर-उत्तर पुरुषके परिणाम शुभ, शुभतर और शुभतम पाये जाते हैं—उत्तर-उत्तर पुरुषके परिणामोंमें मंङ्केशकी न्यूनता और मृदुताकी अधिकता पाई जाती है । प्रथम पुरुषके परिणामको ‘कृशालेश्या’, दूसरेके परिणामको ‘नीललेश्या’, इस प्रकार क्रमसे छठे पुरुषके परिणामका ‘शुक्लेश्या’ समझना चाहिये ।—आवश्यक हारिन्द्रो वृत्ति०

६५० तथा लोक० प्र०, म० ३, श्लो० ३६३-३८० ।

लेश्या-द्रव्यके स्वरूपमन्वन्थो उक्त तीनों मतके अनुसार तेरहवें गुणस्थान पर्यन्त भाव-लेश्याका मङ्गाव समझना चाहिये । यह सिद्धान्त गोम्मटसार-जीवकाण्डको भी मान्य है, क्योंकि उममें योग-प्रवृत्तिको लेश्या कहा है । यथा —

“अयदोत्ति छलेस्साओ, सुहतियलेस्सा दु देसविरदतिये

तत्तो सुक्का लेस्सा, अजोगिठाणं अलेस्सं तु ॥५३१॥”

सर्वार्थनिदिधिमं और गोम्मटमारके स्थानान्तरमें कषायोदय-अनुराजि त योग-प्रवृत्तिको ‘लेश्या’ कहा है । यद्यपि इम कथनसे उममें गुणस्थान पर्यन्त ही लेश्याका होना पाया जाता है, पर य

कथन अपेक्षा-रूप होनेके कारण पूर्व-कथनसे विरुद्ध नहीं है । पूर्व कथनमें केवल प्रकृति प्रदेश-  
बन्धके निमित्तभूत परिणाम लेख्यारूपसे विवक्षित हैं । और इस कथनमें स्थिति अनुभाग आदि  
चारों बन्धोंके निमित्तभूत परिणाम लेख्यारूपसे विवक्षित हैं केवल प्रकृति प्रदेश-बन्धके निमित्त  
भूत परिणाम नहीं । यथा —

“भावलेख्या कपायोदयरञ्जिता योग प्रवृत्तिरिति कृत्वा औदायि  
कीत्युच्यते ।” —सवार्थसिद्धि अध्याय २ सूत्र ६ ।

“लोगपञ्चती लेस्सा, कसायउदयाणुरजिया होइ ।  
ततो दोण्ण कज्ज, वधचउक्क समुद्धिट्ठ ॥४८९॥”

—जीवकाण्ड ।

इन्द्रियनेरयाके वर्ण-बन्ध आदि का विचार तथा भावनेरयाके लक्षण आदिका विचार उच्चरा-  
ध्ययन अ० ३४ में है । इसकलिये प्रज्ञापान-लेख्यापत्र आवश्यक लोकप्रवारा आदि भाकर ग्रन्थ  
श्वेताम्बर-साहित्यमें है । उक्त दो वृष्टान्तोंमेंसे पन्ना वृष्टान्त, जीवकाण्ड गा ५०६-५०७ में है ।  
लेख्याकी वृद्ध विरोध बातें जाननेकेलिये जीवकाण्डका लेख्याभागशाधिकार (गा० ४८८-५५५)  
देखन योग्य है ।

जीवोंके आन्तरिक भावोंकी मलिनता तथा पवित्रताके तर-तम-भावका सूचक लेख्याका  
विचार जैसा जैन-शास्त्रमें है कुछ उसीके समान छह जातियोंका विभाग महालीगोता-अनुप्र-  
मतमें है जो कर्मकी शुद्धि अशुद्धिको लेकर कृष्ण-नील आदि छह वर्णोंके आधारपर किया  
गया है । इसका वर्णन दीपनिकाय-नाममन्त्रफलसूत्र में है ।

‘महामारत’ के १२-२८६ में भी छह नीव वर्ण दिये हैं जो उक्त विचारसे कुछ  
भिन्न-जुलने हैं ।

‘पातञ्जलयोगशास्त्र’ के ४७ में भी ऐसी कल्पना है, क्योंकि उसमें कर्मके चार विभाग  
करने जीवोंके भावोंकी शुद्धि अशुद्धिका पृथक्करण किया है । इसकेलिये देखिये दीपनिकायका  
मराठी-भाषान्तर, पृ० ५६ ।



## परिशिष्ट "ख" ।

पृष्ठ १०, पंक्ति १८के 'पञ्चेन्द्रिय' शब्दपर—

जीवके एकेन्द्रिय आदि पाँच भेद किये गये हैं, जो द्रव्येन्द्रियके आधारपर; क्योंकि भावेन्द्रियों तो सभी ससारी जीवोंको पाँचों होती हैं । यथा.—

“अहवा पञ्च लद्धि, -दियं पि पंचेदिया सव्वे ॥२९९९॥”

—विशेषावश्यक ।

अर्थात् जन्धीन्द्रियकी अपेक्षासे सभी संसारी जीव पञ्चेन्द्रिय हैं ।

“पंचेदिउ व्व घउलो, नरो व्व सव्व-विसओवलंभाओ ।” इत्यादि

—विशेषावश्यक, गा० ३००१ ।

अर्थात् सब विषयका ज्ञान होनेकी योग्यताके कारण बहुल-वृत्त मनुष्यकी तरह पाँच इन्द्रियोंवाला है ।

यह ठीक है कि द्वीन्द्रिय आदिकी भावेन्द्रिय, एकेन्द्रिय आदिकी भावेन्द्रियसे उत्तरोत्त व्यक्त-व्यक्ततर ही होती है । पर इसमें कोई सन्देह नहीं कि जिनको द्रव्येन्द्रियों, पाँच, पूरी नहीं हैं, उन्हें भी भावेन्द्रियों तो सभी होती ही हैं । यह बात आधुनिक विज्ञानसे भी प्रमाणित है डा० जगदीशचन्द्र बसुकी खोजने वनस्पतिमें स्मरणशक्तिका अस्तित्व सिद्ध किया है । स्मरण, जो कि मानसशक्तिका कार्य है, वह यदि एकेन्द्रियमें पाया जाता है तो फिर उसमें अन्य इन्द्रियों, जो कि मनसे नीचेकी श्रेणिकी मानी जाती हैं, उनके होनेमें कोई बाधा नहीं । इन्द्रियके सन्तुष्टि-मे प्राचीन कालमें विशेष-दर्शी महात्माओंने बहुत विचार किया है, जो अनेक जैन-ग्रन्थोंमें उपलब्ध हैं । उसका कुछ अंश इस प्रकार है—

इन्द्रियों दो प्रकारकी हैं:—(१) द्रव्यरूप और (२) भावरूप । द्रव्येन्द्रिय, पुद्गल-जन्य होनेसे जडरूप है, पर भावेन्द्रिय, ज्ञानरूप है, क्योंकि वह चेतना-शक्तिका पर्याय है ।

(१) द्रव्येन्द्रिय, अज्ञोपाद्म और निर्माण नामकर्मके उदय-जन्य है । इसके दो भेद हैं—  
(क) निर्वृत्ति और (ख) उपकरण ।

(क) इन्द्रियके आकारका नाम 'निर्वृत्ति' है । निर्वृत्तिके भी (१) बाह्य और (२) आभ्यन्तर, ये दो भेद हैं । (१) इन्द्रियके बाह्य आकारकी 'बाह्यनिर्वृत्ति' कहते हैं और (२) भीतरी आकारकी 'आभ्यन्तरनिर्वृत्ति' । बाह्य भाग तलवारके समान है और आभ्यन्तर भाग तलवारकी तेज धारके समान, जो अत्यन्त स्वच्छ परमाणुओंका बना हुआ होता है । आभ्यन्तरनिर्वृत्तिका

यह पुद्गलमय स्वरूप प्रज्ञापनासूत्र इन्द्रियपदकी टीका पृ० ३९४ के अनुसार है। आचाराङ्ग श्रुति पृ० १०४ में उमका स्वरूप चेतनामय बतलाया है।

आकारके सम्बन्धमें यह बात जाननी चाहिये कि स्वचाकी आकृति अनेक प्रकारकी होती है, पर उसके बाह्य और आभ्यन्तर आकारमें जुगर्भ नहीं है। किमी प्राणीकी स्वचाका वसा बाह्य आकार होता है वैसे ही आभ्यन्तर आकार होता है। परन्तु अन्वय इन्द्रियोंके विषयमें ऐसा नहीं है—स्वचाको छोड़ अन्वय सब इन्द्रियोंके आभ्यन्तर आकार बाह्य आकारसे नहीं मिलते। सब जातिके प्राणियोंकी सनातीय इन्द्रियोंके आभ्यन्तर आकार एक तरहके माने हुये हैं। जैसे—फानका आभ्यन्तर आकार कन्द पुष्प-जैसा आँखका मसूरके दाना-जैसा, नाकका अतिमुक्तकके फूल जैसा और जीभका घुरा जैसा है। किन्तु बाह्य आकार सब जातिमें भिन्न भिन्न देखे जाते हैं। उदाहरणार्थ—मनुष्य हाथी घोड़ा बैल बिल्ली चूहा आदिके फान आँख नाक जीभको देखिये।

(ख) आभ्यन्तरनिश्चितिकी विषय ग्रहण शक्तिको उपकरणेन्द्रिय कहते हैं।

(२) भावेन्द्रिय दो प्रकारकी है—(१) लब्धिरूप और (२) उपयोगरूप।

(१)—मतिज्ञानावरणके लक्ष्योपशमकी—चेतना-शक्तिकी योग्यता विरोधको—लब्धिरूप भावेन्द्रिय कहते हैं। (२)—इस लब्धिरूप भावेन्द्रियके अनुसार आत्माकी विषय ग्रहणमें जो प्रवृत्ति होती है उसे उपयोगरूप भावेन्द्रिय कहते हैं।

इस विषयको विस्तारपूर्वक जाननेकेलिये प्रज्ञापना पद १५, पृ० २६३, तत्त्वार्थ अध्याय २ सू० १७-१८ तथा श्रुति विरोधाव०, गा० २१६३-३००३ तथा लोकप्रकारा-मार्ग ३, श्लोक ४६४ से भागे देखना चाहिये।

## परिशिष्ट "ग" ।

## पृष्ठ १०, पंक्ति १६ के "संज्ञा" शब्दपर—

संज्ञाका मतलब आभोग (मानसिक क्रिया-विशेष)में है। इसके (क) ज्ञान और (ख) अनुभव, ये दो भेद हैं ।

(क) मति, श्रुत आदि पाँच प्रकारका ज्ञान 'ज्ञानसंज्ञा' है ।

(ख) अनुभवसंज्ञाके (१) आहार, (२) भय, (३) मैद्युन, (४) परिग्रह, (५) क्रोध, (६) मान, (७) माया, (८) लोभ, (९) ओष, (१०) लोक, (११) मोह, (१२) वर्म, (१३) सुख, (१४) दुःख, (१५) जुगुप्सा और (१६) शोक, ये सोलह भेद हैं । आचारान्न-निर्युक्ति, गा० ३८—३९ में तो अनुभवसंज्ञाके ये सोलह भेद किये गये हैं । लेकिन भगवती-शतक ७, उद्देश ८ में तथा प्रष्टापना-पद ८ में इनमेंसे पहले दस ही भेद, निर्दिष्ट हैं ।

ये संज्ञायें सब जीवोंमें न्यूनाधिक प्रमाणमें पाई जाती हैं, उसलिये ये संज्ञि-असंज्ञि-व्यवहारकी नियामक नहीं हैं । शास्त्रमें संज्ञि-असंज्ञीका भेद है, सो अन्य संज्ञाओंकी अपेक्षासे पकेन्द्रियसे लेकर पथेन्द्रिय पर्यन्तके जीवोंमें चैतन्यका विकास क्रमशः अधिकाधिक है । उस विकासके तर-तम-भावको समझानेकेलिये शास्त्रमें इसके स्थूल रीतिपर चार विभाग किये गये हैं

(१) पहले विभागमें ज्ञानका अत्यन्त अल्प विकास विवक्षित है । यह विकास, इतन अल्प है कि इस विकाससे युक्त जीव, मूर्च्छितकी तरह चेष्टारहित होते हैं । इस अव्यक्तन चैतन्यकी 'ओषसंज्ञा' कही गई है । पकेन्द्रिय जीव, ओषसंज्ञावाले ही हैं ।

(२) दूसरे विभागमें विकासकी इतनी मात्रा विवक्षित है कि जिससे कुछ भूतकालका—सुदीर्घ भूतकालका नहीं—स्मरण किया जाता है और जिससे शष्ट विषयोंमें प्रवृत्ति तथा अनिष्ट विषयोंसे निवृत्ति होती है । इस प्रवृत्ति-निवृत्ति कारी ज्ञानको 'हेतुवादोपदेशिकीसंज्ञा' कहा है । दीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और सम्मूर्च्छिम पथेन्द्रिय जीव, हेतुवादोपदेशिकीसंज्ञावाले हैं ।

(३) तीसरे विभागमें इतना विकास विवक्षित है कि जिससे सुदीर्घ भूतकालमें अनुभव किये द्युये विषयोंका स्मरण और स्मरणद्वारा वर्तमान कालके कर्त्तव्योंका निश्चय किया जाता है । यह ज्ञान, विशिष्ट मनकी सहायतासे होता है । इस ज्ञानको 'दीर्घकालोपदेशिकीसंज्ञा' कहा है । देव, नारक और गर्भज मनुष्य-तिर्यङ्, दीर्घकालोपदेशिकीसंज्ञावाले हैं ।

(४) चौथे विभागमें विशिष्ट श्रुतज्ञान विवक्षित है । यह ज्ञान इतना शुद्ध होता है कि सम्बन्धित्वोंके सिवाय अन्य जीवोंमें डमका संभव नहीं है । डम विशुद्ध ज्ञानको 'दृष्टिवादोपदेशिकीसंज्ञा' कहा है ।

शास्त्रमें जहाँ-कहाँ मशी अमशीका उल्लेख है, वहाँ सब जगह असशीका मतलब श्रोत्र मझावाने और हेतुवादोपदेशिकीमझावाले जीवोंसे है । तथा सशीका मतलब सब जगह दीर्घका श्लेषदेशिकीसंज्ञावालोंमें है ।

इस विषयका विशेष विचार तत्त्वार्थ अ० २, सू० २५ वृत्ति नन्दी सु ३६ विशेषावश्यक गा० ५०४—५२६ और लोकप्र०, म० ३ द्यो० ४४२—४६३ में है ।

सशी असशीके व्यवहारके विषयमें दिगम्बर सम्प्रदायमें श्वेताम्बरकी अपेक्षा थोड़ाभा भेद है । उसमें गमज तियकोंका सवीमान न मानकर संशी तथा असणी माना है । इसी तरह संमूच्छिम तियकोंकी निर्या असशी न मानकर सशी अमशी उभयरूप माना है । (जीव० गा० ७६) इसके सिवाय यह बात ध्यान देने योग्य है कि श्वेताम्बर ग्रन्थमें हेतुवादोपदेशिकी आदि ची तीन मंगार्ये वर्णित है उनका विचार दिगम्बरीय प्रसिद्ध ग्रन्थोंमें कृष्टि-गोचर नहीं होता ।

## परिशिष्ट "घ" ।

## पृष्ठ ११ के 'अपर्याप्त' शब्दपर—

(क) अपर्याप्तके दो प्रकार हैं—(१) लब्धि-अपर्याप्त और (२) करण-अपर्याप्त । वैसे ।  
(ख) पर्याप्तके भी दो भेद हैं—(१) लब्धि पर्याप्त और (२) करण-पर्याप्त ।

(क) १—जो जीव, अपर्याप्तनामकर्मके उदयके कारण पेशी शक्तित्वाले हों, जिनमें कि स्वयोग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण किये बिना ही मर जाते हैं, वे 'लब्धि अपर्याप्त' हैं ।

२—परन्तु करण-अपर्याप्तके विषयमें यह बात नहीं, वे पर्याप्तनामकर्मके भी उदयवाने होने हैं । अर्थात् चाहे पर्याप्तनामकर्मका उदय हो या अपर्याप्तनामकर्मका, पर जब तक करणोंकी (शरीर, इन्द्रिय आदि पर्याप्तियोंकी) नमाप्ति न हो, तब तक जीव 'करण-अपर्याप्त' कहे जाते हैं ।

(ख) १—जिनको पर्याप्तनामकर्मका उदय हो और इनमें जो स्वयोग्य पर्याप्तियोंका पूर्ण करनेके बाद ही मरते हैं, पहले नहीं, वे 'लब्धि-पर्याप्त' हैं ।

२—करण-पर्याप्तोंकेलिये यह नियम नहीं कि वे स्वयोग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण करके ही मरते हैं । जो लब्धि-अपर्याप्त हैं, वे भी करण-पर्याप्त होते ही हैं, क्योंकि आहारपर्याप्ति बन चुकनेके बाद कमसे कम शरीरपर्याप्ति बन जाती है, तमसे जीव 'करण-पर्याप्त' माने जाते हैं यह तो नियम ही है कि लब्धि अपर्याप्त भी कमसे कम आहार, शरीर और इन्द्रिय, इन तीनों पर्याप्तियोंको पूर्ण किये बिना मरते नहीं । इस नियमके सम्बन्धमें श्रीमलयगिरिजीने नन्दीसूत्रकं टीका, पृ० १०५ में यह लिखा है:—

“यस्मादागामिभवायुर्वध्वा म्रियन्ते सर्व एव देहिनः तच्चाहार-शरीरेन्द्रियपर्याप्तिपर्याप्तानामेव बध्यत इति”

अर्थात् सभी प्राणी अगले भवको आयुको बाँधकर ही मरते हैं, बिना बाँधे नहीं मरते । आयु तभी बाँधी जा सकती है, जब कि आहार, शरीर और इन्द्रिय, ये तीन पर्याप्तियों पूर्ण बन चुकी हों ।

इसी बातका खुलासा श्रीविनयविजयजीने लोकप्रकाश, सर्ग ३, श्लो० ३१ में इस प्रकार किया है—जो जीव लब्धि-अपर्याप्त है, वह भी पहले तीन पर्याप्तियोंको पूर्ण करके ही अग्रिम भवकी आयु बाँधता है । अन्तर्मुहूर्त्त तक आयु-बन्ध करके फिर उसका जघन्य अबाधाकाल, जो अन्तर्मुहूर्त्तका माना गया है, उसे वह बिताता है, इसके बाद मरके वह गत्यन्तरमें जा सकता है । जो अग्रिम आयुको नहीं बाँधता और उसके अबाधाकालको पूरा नहीं करता, वह मर ही नहीं सकता ।



कार्य-भेदसे पर्याप्तिके छह भेद हैं—(१) आहारपर्याप्ति, (२) गरीरपर्याप्ति, (३) इन्द्रिय-पर्याप्ति, (४) श्वासोच्छ्वासपर्याप्ति, (५) मापानपर्याप्ति और (६) मनःपर्याप्ति । इनको व्याख्या, पहले कर्मग्रन्थका ४६वाँ गाथाके भावार्थमें पृ० ६७वेंसे देख लेनी चाहिये ।

इन छह पर्याप्तियोंमेंसे पहलो चार पर्याप्तियोंके प्राधिकारी पकेन्द्रिय ही हैं । द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और अर्धन्द्रिय-पञ्चेन्द्रिय जाव, मन पर्याप्तिके सिवाय शेष पाँच पर्याप्तियोंके अधिकारी हैं । संदि-पञ्चेन्द्रिय जीव यहाँ पर्याप्तियोंके अधिकारी हैं । इस विषयकी गाथा, श्री-निमभद्रगणित जमाश्रमण-कृत बृहत्सग्रहणोंमें है —

“आहारसरीरिंदिय, -पल्लत्तो आणपाणभासमणो ।

चत्तारि पंच छप्पि य, एगिंदियविगलसंनारण ॥३४९॥”

यही गाथा गोम्मटमार-जीवकाण्डमें ११८वें नम्बरपर दर्ल है । प्रस्तुत विषयका विषेय स्वरूप जाननेकेलिये ये स्थल देखने योग्य हैं:—

नन्दी, पृ० १०४-१०५; पञ्चसं०, भा० १, गा० ५ वृत्ति, लोकाप्र०, तं० ३, श्लो० ७-४२ तथा जीवकाण्ड, पर्याप्ति-अधिकार, गा० ११७-१२७ ।

## परिशिष्ट "च" ।

## पृष्ठ २१ के 'क्रमभावी' शब्दपर—

उत्तरवक उपयोग क्रमभावी ई हममें मतभेद नहीं है पर केवलीके उपयोगसे सम्बन्धमें मुख्य तीन पक्ष हैं—

(१) सिद्धान्त-पक्ष कतलज्ञान और केवलदर्शन क्रमभावी मानता है । हमको समर्पक भीतिमद्गति घमासपक्ष आदि हैं ।

(२) दूसरा पक्ष केवलज्ञान-कतलज्ञान समय उपयोगको सहभावी मानता है । इससे वाचक भीमज्ञानी ताकिर आदि हैं ।

(३) तीसरा पक्ष समय उपयोगोंरा भेद न मानकर उनका केव्य मानता है । हमको स्वयं भीमिदसेन दिवाकर हैं ।

तीनों पक्षोंरा कुछ मुख्य मुख्यानों क्रमरा नीचे दी जाती है—

१—(क) सिद्धान्त (भगवती रात्र १८ और २५ कं ६ उद्देश तथा प्रज्ञापना पद ३०) में ज्ञान-रात्रा मेंनेरा क्रमग क्रमग कथन है तथा उनका क्रमभावित्व स्पष्ट कथित है । (ख) निवृत्ति (आ० वि० गा० १७७-१७८) में केवलज्ञान-कतलदर्शन दोनोंका मित्र-भित्र लक्षण उक्त-ज्ञान स्वयं-विषयक ज्ञान तथा दर्शनका होना और युगपत् का उपयोगका निषेध स्पष्ट बतलाया है । (ग) कतलज्ञान-कतलदर्शनके मित्र-भित्र कथरण और उपयोगकी बारह मख्या शास्त्रों (प्रज्ञा बना, पं २६ पृ० ५३५ आदिमें) जगह-जगह कथित है । (घ) केवलज्ञान और कतलदर्शन, जनन करे जाते हैं जो कश्चित्क अपेक्षाम, सम्बन्धनी अपेक्षामे रहते । उपयोगकी अपेक्षामे जननी गिदति एवं समवर्ती है, क्योंकि उपयोगकी अपेक्षामे जनतया शास्त्रमें कही भी प्रतिपादित नहीं है । (ङ) उपयोगोंरा स्वभाव ही देगा है किन्तु वे क्रमरा प्रकृत होते हैं । हमन्दि केवलज्ञान और कतलदर्शनक क्रमभावी और क्रमग क्रमग मानना चाहिये ।

२—(क) कारण प्रवृत्त निमित्त और सामान्य-निरोधामक विषय समवर्तीता होनेसे केवलज्ञान और केवलदर्शन युगपत् बन है । (ख) साधक-उद्देश मेंमें कार्यकारणभाव का परस्पर प्रतिबन्ध प्रतिबन्ध ग्राह्य पर मरणा है साधक-उपयोगमें नहीं, बल्कि बोध-स्वभाव गुणधर कामा जब निरावृत्त ॥ तब समय दोनों साधक-उपयोग निरन्तर ही होने चाहिये । (ग) केवलज्ञान-कतलदर्शनकी सम्बन्ध-विशेषता, जो शास्त्रमें कही है वह भी युगपत्-सम ही पर मरती है क्योंकि हम पहले से नों उपयोग युगपत् और निरन्तर ज्ञान रहते हैं । हमन्दि केवलज्ञानके सम्बन्ध-विषय प्रकृतके कार्य-विशेष (जनन) कहा जा सकता है । (घ) केवलज्ञान-कतलदर्शनक ग्राह्यमें सिद्धान्तमें कहा-कही जा कुछ बतलाया है वह सब दोनोंके सम्बन्ध-विषयक है सम्बन्ध-विषय नहीं । हमन्दि दोनों उक्त गवसे ग्राह्यभावी मानना चाहिये ।



३—(क) जैसे सामग्री मिलनेपर एक ज्ञान-पर्यायमें अनेक घट-पटादि विषय भासित होते हैं, वैसे ही आवरण-क्षय, विषय आदि सामग्री मिलनेपर एक ही केवल-उपयोग, पदार्थोंके सामान्य-विशेष उभय स्वरूपक ज्ञान मकता है। (ख) जैसे केवलज्ञानके समय, मतिज्ञानावरणादिका अभाव होनेपर भी मति आदि ज्ञान, केवलज्ञानमें अलग नहीं माने जाते, वैसे ही केवलदर्शना-वरणका क्षय होनेपर भी केवलदर्शनको, केवलज्ञानमें अलग मानना उचित नहीं। (ग) विषय और क्षयोपशमकी विभिन्नताके कारण, द्वाष्वस्थिक ज्ञान और दर्शनमें परस्पर भेद माना जा सकता है, पर अनन्त-विषयकता और चायिक-भाव समान होनेसे केवलज्ञान-केवलदर्शनमें किसी तरह भेद नहीं माना जा सकता। (घ) यदि केवलदर्शनको केवलज्ञानसे अलग माना जाय तो वह सामान्यमात्रको विषय करनेवाला होनेमें अल्प-विषयक सिद्ध होगा, जिससे उसका शास्त्र-कथत अनन्त-विषयकत्व नहीं घट सकेगा। (ङ) केवलीका भाषण, केवलज्ञान-केवलदर्शन-पूर्वक होता है, यह शास्त्र-कथन अभेद-पक्षहामें पूर्णतया घट मकता है। (च) आवरण-भेद कथाश्च हे, अर्थात् वस्तुतः आवरण एक होनेपर भी कार्य और उपाधि-भेदकी अपेक्षासे उसके भेद ममभूने चाहिये इसलिये एक उपयोग-व्यक्तिमें ज्ञानत्व-दर्शनत्व दो धर्म अलग-अलग मानना चाहिये। उपयोग, ज्ञान-दर्शन दो अलग-अलग मानना युक्त नहीं, अत एव ज्ञान-दर्शन दोनों शब्द पर्यायमात्र (एकार्थवाची) हैं।

उपाध्याय श्रीयशोविजयजीने अपने ज्ञानविन्दु पृ० १६४ में नय-दृष्टिसे तीनों पक्षोंक, समन्वय किया है—सिद्धान्त-पक्ष, शुद्ध ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षासे, श्रीमल्लवादीजीका पक्ष, व्यवहार-नयकी अपेक्षामें और श्रीसिद्धसेन दिवाकरका पक्ष, सग्रहनयकी अपेक्षासे जानना चाहिये। इस विषयका सविस्तर वर्णन, सम्मतिदर्क, जीवकाण्ड गा० ३ से आगे, विशेषावश्यक भाष्य, गा० ३०=८-३१३५, श्रीहरिभद्रसूरिकृत धर्मसग्रहणा गा० १३३६-१३५६, श्रीसिद्धसेनगणिकृत तत्त्वार्थटीका अ० ८, सू० ३१, पृ० ५७, श्रीमलयगिरि-नन्दीवृत्ति पृ० १३४-१३८ और ज्ञानविन्दु पृ० १५४-१६४ से जान लेना चाहिये।

दिग्भ्रमर-सम्प्रदायमें उक्त तीन पक्षमेंसे दूसरा अर्थात् युगपत् उपयोग-द्वयका पक्ष ही प्रसिद्ध है—

‘जुगवं वट्टइ णाणं, केवलणाणिस्स दंसणं च तथा ।

दिणयरपयासतापं, जह वट्टइ तह मुणेयव्वं ॥१६०॥’

—नियमसार

“सिद्धाणं सिद्धगई, केवलणाणं च दंसणं खयियं ।

सम्मत्तमणाहारं, उवजोगाणकमपउत्ती ॥७३०॥” —जीवकाण्ड ।

“दंसणपुव्वं णाणं, छदमत्थाणं ण दोणिण उवउग्गं ।

जुगवं जम्हा केवालि—गाहे जुगवं तु ते दोवि ॥४४॥”

—द्वयसग्रह ॥

परिशिष्ट "छ" ।

पृष्ठ २२ के 'एकेन्द्रिय' शब्दपर—

एकेन्द्रियत्वमें तीन उपयोग माने गये हैं। हमलिय यह राझा होनी है कि 'स्पर्शान्द्रिय मति-मानारणवमका उपयोग होनेसे एकेन्द्रियमें मति उपयोग मानना ठीक है परन्तु भाषाजिज्ञा (बोधोपायी साधन) तथा अरण्यलम्बि (सुननेवाला शक्ति) न होनेके कारण उनमें श्रुत-उपयोग माने माना जा सकता है क्योंकि शास्त्रमें भाषा तथा अरण्यलम्बिवालोंको ही श्रुतज्ञान माना है। यथा—

“भावसुय भासासो,—यलद्विणो जुलए न इयरस्स ।

भासाभिमुहस्स जय, सोऊण य ज हविज्जाहि ॥१०२॥”

—विरोपवरयक ।

बोधन व सुननेवाली शक्तिवालेहीरो भावश्रुत हो सकता है हमलेको यहा । क्योंकि श्रुत ज्ञान हम जानवी करते हैं जा बोधनेवाली शक्तिवाले या बस सुननेवालेको होता है ।

यथा समाधान यह है कि स्पर्शान्द्रिय मिताय अन्य द्रव्य (बाध) शिद्रियों न होनेपर भावश्रुति जीवोंमें शीघ्र माने द्रव्य का धना, तैसा शास्त्र-मन्मत है बस ही बोधनेवाले सुननेवाली शक्ति न होनेपर भी एकेन्द्रियोंमें भावश्रुतज्ञानका धाना शास्त्र-मन्मत है । यथा—

“जह मुहुम भायिंदिय,—नाण दव्विदियायरोहं वि ।

तह दव्वसुयाभाव, भावसुय पत्थिवाइण ॥१०३॥”

—विरोपवरयक ।

जिन प्रकार अन्य शिद्रियों समाने माने द्रव्य का य मूढम धान होता है श्मो प्रकार श्रुतज्ञानका भाषा शक्ति तथा निश्चय समारम्भ भी श्रुतीराशिर आदि जीवोंको भ्रम भावश्रुत होता है । यह ठीक है कि शीघ्रको जैगम्भट धान होता है बैसा एकेन्द्रियोंको नहीं होता । शास्त्र में एकेन्द्रियोंको भावश्रुत माना है यही उनका अर्थ धान माननेमें हेतु है ।

एकेन्द्रिय भविष्य सुपावशक्तिवमके उ पर धानवत्या आभासा परिशाम विरोप (भाषावमव) ६ । यथा—

“आहारसज्ञा आहाराभिलाप शुद्धेदनीयोदयप्रभव खल्यात्मपरिणाम इति ।”

इस अभिलापरूप अध्यवसायमें 'मुझे अमर वस्तु मिले तो अच्छा', उस प्रकारका मन्द और अर्थका विकल्प होता है। जो अध्यवसाय विकल्पमहित होता है, वही श्रुतज्ञान कहलाता है। यथा:—

“इंद्रियमणोनिमित्तं, जं विष्णाणं सुयाणुसारेणं ।

निययत्युत्तिसमत्थं, तं भावसुयं मई सेसं ॥१००॥”

—विशेषावग्यक ।

अर्थात् इंद्रिय और मनके निमित्तसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान, जो नियत अर्थका कथन करनेमें समर्थ और श्रुतानुसारा (शब्द तथा अर्थके विकल्पमें युक्त) है, उसे 'भावश्रुत' तथा उनसे भिन्न ज्ञानको 'मतिज्ञान' समझना चाहिये। अब यदि एकेन्द्रियोंमें श्रुत-उपयोग न माना जाय तो उनमें आहारका अभिलाष, जो शाल-सम्मत है, वह कैसे घट सकेगा ? इसलिये बोलने और सुननेको शक्ति न होनेपर भी उनमें अत्यन्त सूक्ष्म श्रुत-उपयोग अवश्य ही मानना चाहिये ।

भाषा तथा श्वक्खलविधवालेको ही भावश्रुत होता है, दूसरेको नहीं, इस शास्त्र-कथनका ज्ञातपर्यं ज्ञान ही है कि उक्त प्रकारकी शक्तिवालेको स्पष्ट भावश्रुत होता है और दूसरेको अस्पष्ट ।

## (२) -- मार्गणास्थान-अधिकार ।

### मार्गणाके मूल भेद ।

गइइदिए य काये, जोए वेए कसायणाणेसु ।

सजमदसणलेसा, - भवसम्मे सनिआहारे ॥ ६ ॥

गतीद्वये च काये, योगे वेदे कपायज्ञानयो ।

भयमदशनलेस्याभव्यसम्यक्त्वे सइयाहारे ॥ ९ ॥

अर्थ—मार्गणास्थानके गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कपाय, ज्ञान, समय, दर्शन, लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, सशित्व और आहारकत्व, ये चौदह भेद हैं ॥ ६ ॥

### मार्गणाओंकी व्याख्या ।

भाषार्थ—( १ ) गति—जो पर्याय, गतिनामकर्मके उदयसे होते हैं और जिनसे जीवपर मनुष्य, तिर्यञ्च, देव या नारकका व्यवहार होता है, वे गति हैं ।

१—यह गाथा पञ्चमग्रहकी है (इति १ ग० २१) । गोमन्मत्त-जीवराएवमें व १ इम प्रकार है—

“गइइदियेसु काये, योगे वेदे कसायणाणे य ।

सजमदसणलेस्सामवियासम्भत्तसण्णिआहारे ॥ १४१ ॥”

२—गोमन्मत्त-जीवराएवके मार्गणाधिकारमें मार्गणाओंके 'नो लएए' हैं वे मचेपमें

इम प्रकार है—

(१) गतिनामकर्मके उदय जन्म पर्याय का गति गति पाके कारणभूत 'नो पर्याय' वे गति कहलाते हैं ।

—ग० १४१ ।

(२) गइइदियेसु के समान पापमने भवान्य होगेम नेत्र आदिवा शिष्य कहते हैं ।

—ग० १६३ ।

## ( २ ) इन्द्रिय—त्वचा, नेत्र आदि जिन साधनोंसे सर्दी-गर्मी,

(३) जातिनामकर्मके नियन्त्र-महचारी, त्रस या त्वावर-नामकर्मके उदयसे होनेवाले पर्याय 'काय' हैं । —गा० १८०

(४) पुद्गल-विपाको शरीरनामकर्मके उदयसे मन, वचन और काय-युक्त जीवकी कर्म-ग्रहणमें कारणभूत जो शक्ति, वह 'योग' है । —गा० २१५ ।

(५) वेदमोहनीयके उदय-उदीरणसे होनेवाला परिणामका संमोह (चाषल्य), जिससे गुण-दोषका विवेक नहीं रहता, वह 'वेद' है । —गा० २७१ ।

(६) 'कषाय' जीवके उस परिणामको कहते हैं, जिससे सुख-दुःखरूप अनेक प्रकारके घासकों पैदा करनेवाले और संसाररूप विन्वृत्त सीमावाले कर्मरूप क्षेत्रका कर्षण किया जाता है । —गा० २८२ ।

सम्यक्त्व, देगचारित्र, सर्वचारित्र और यथाख्यातचारित्रका घात (प्रतिबन्ध) करनेवाला परिणाम 'कषाय' है । —गा० २८२ ।

(७) जिसकेद्वारा जीव तीन काल-सम्बन्धों अनेक प्रकारके द्रव्य, गुण और पर्यायको जान सकता है, वह 'ज्ञान' है । —गा० २९८ ।

(८) अहिंसा आदि व्रतोंके धारण, ईश्यां आदि समितियोंके पालन, कषायोंके निग्रह, मन आदि दण्डके त्याग और इन्द्रियोंकी जयको 'सयम' कहा है । —गा० ४६४ ।

(९) पदार्थोंके आकारको विशेषरूपसे न जानकर सामान्यरूपसे जानना, वह 'दर्शन' है । —गा० ४८१ ।

(१०) जिस परिणामद्वारा जीव पुण्य-पाप कर्मको अपने साथ मिला लेता है, वह 'लेश्या' है । —गा० ४८८ ।

(११) जिन जीवोंकी सिद्धि कभी होनेवाली हो—जो सिद्धिके योग्य हैं, वे 'भव्य' और इसके विपरीत, जो कभी ससारसे मुक्त न होंगे, वे 'अभव्य' हैं । —गा० ५५६ ।

(१२) वीतरागके कहे हुये पाँच अस्तिकाय, छह द्रव्य या नव प्रकारके पदार्थोंपर आज्ञा-पूर्वक या अधिगमपूर्वक (प्रमाण-नय-निक्षेप-द्वारा) श्रद्धा करना 'सम्यक्त्व' है । —गा० ५६० ।

(१३) नो-इन्द्रिय (मन) के आवरणका जयोपराम या उससे होनेवाला ज्ञान, जिसे सज्ञा कहते हैं, उसे धारण करनेवाला जीव 'सञ्ज्ञी' और इसके विपरीत, जिसको मनके सिवाय अन्य इन्द्रियोंसे ज्ञान होता है, वह 'असञ्ज्ञी' है । —गा० ६५६ ।

(१४) श्रौदारिक, वैक्रिय और आहारक, इन तीनमेंसे किसी भी शरीरके योग्य वर्ग-शास्त्रोंको यथायोग्य ग्रहण करनेवाला जीव 'आहारक' है । —गा० ६६४ ।

काले पीले आदि विषयोंका ज्ञान होता है और जो अज्ञोपाङ्ग तथा निर्माणनामकर्मके उदयसे प्राप्त होते हैं, वे 'इन्द्रिय' हैं ।

( ३ ) काय—जिसकी रचना और वृद्धि यथायोग्य शौदारिक, शैक्रिय आदि पुद्गल-स्कन्धोंसे होती है और जो शरीरनामकर्मके उदयसे घनता है, उसे 'काय' ( शरीर ) कहते हैं ।

( ४ ) योग—वीर्य शक्तिके जिस परिस्पन्दसे—आत्मिक प्रवेशों की हल चलसे—गमन, भोजन आदि क्रियायें होती हैं और जो परिस्पन्द, शरीर, भाषा तथा मनोवर्गणाके पुद्गलोंकी सहायतासे होता है, वह 'योग' है ।

( ५ ) चेद—सभोग-जन्य मुखके अनुभवकी इच्छा, जो चेद-मोहनीयकर्मके उदयसे होती है, वह 'चेद' है ।

( ६ ) कपाय—किसीपर आसक्त होना या किसीसे नाराज हो जाना, इत्यादि मानसिक विकार, जो ससार-वृद्धिके कारण हैं और जो कपायमोहनीयकर्मके उदय-जन्य हैं, उनको 'कपाय' कहते हैं ।

( ७ ) ज्ञान—किसी वस्तुको विशेषरूपसे जाननेवाला चेतना शक्तिका व्यापार ( उपयोग ), ज्ञान' कहलाता है ।

( ८ ) सयम—कमबन्ध-जनक प्रवृत्तिसे अलग हो जाना, 'सयम' कहलाता है ।

( ९ ) दर्शन—विषयको सामान्यरूपसे जाननेवाला चेतना शक्तिका उपयोग 'दर्शन' है ।

( १० ) लेश्या—आत्माके साथ कर्मका मेल करानेवाले परिणाम विशेष 'लेश्या' है ।

( ११ ) भव्यत्व—मोक्ष पानेकी योग्यताको 'भव्यत्व' कहते हैं ।

( १२ ) सम्यक्त्व—आत्माके उस परिणामको सम्यक्त्व कहते हैं, जो मोक्षका अधिरोधी है—जिसके व्यक्त होते ही आत्माकी प्रवृत्ति,

मुख्यतया अन्तर्मुख ( भीतरकी ओर ) हो जाती है । तत्त्व-रुचि, इसी परिणामका फल है । प्रशम, संवेग, निर्वेद, अनुकम्पा और आस्तिकता, ये पाँच लक्षण प्रायः सम्यक्त्वोमें पाये जाते हैं ।

( १३ ) संज्ञित्व—दीर्घकालिकी संज्ञाकी प्राप्तिको 'संज्ञित्व' कहते हैं ।

( १४ ) आहारकत्व—किसी-न-किसी प्रकारके आहारको ग्रहण करना, 'आहारकत्व' है ।

मूल प्रत्येक मार्गणामें सम्पूर्ण संसारी जीवोंका समावेश होता है ॥ ६ ॥

१—यही बात मट्टारक श्रीभक्तलङ्कदेवने कही है—

“तस्मात् सम्यग्दर्शनमात्मपरिणामः श्रेयोभिमुखमध्यवस्थामः”

—तत्त्वा०-अ० १, सू० २, श्लो० १६

२—आहार तीन प्रकारका है—(१) ओज-आहार, (२) लोम-आहार और (३) क्वल-आहार । इनका लक्षण इस प्रकार है—

“सरीरेणोयाहारो, तथाइ फासेण लोम आहारो ।

पक्खेवाहारो पुण, कवलियो होइ नायव्वो ॥”

गर्भमें उत्पन्न होनेके समय जो शुक्र-शोणितरूप आहार, कामण्यशरीरकेद्वारा लिना जाता है, वह ओज, वायुका त्वगिन्द्रियद्वारा जो ग्रहण किया जाता है, वह लोम और जो भ्रू आदि स्नायु, मुखद्वारा ग्रहण किया जाता है, वह कवल-आहार है ।

आहारका स्वरूप गोमटसार-जीवकाण्डमें इस प्रकार है—

“उदयावण्णसरीरो, -दयेण तद्देहवयणाचित्ताणं ।

णोकम्मवग्गणाणं, गहणं आहारयं नाम ॥६६३॥”

शरीरनामकर्मके उदयसे देह, वचन और द्रव्यमनके बनने योग्य नोकर्म-वर्गणाओंका जो ग्रहण होता है, उसको 'आहार' कहते हैं ।

दिग्गन्धर-साहित्यमें आहारके छह भेद किये हुये मिलते हैं । यथा—

## मार्गणास्थानके अवान्तर (विशेष) भेद ।

[ चार गणामोंके ]

सुरनरतिरिनिरयगई, इगभियतियचउपरिदि ब्रह्माया ।  
मूजलजलणानिलघण, नत्मा य मणवयणतणुजोगा ॥१०॥

सुरनरतिपट्टनिरयगातिरहादकप्रिकचतुण्यञ्चिद्रियाणि पट्टाया ।

मूनलजलणानिलघणतत्त्वा मनायचननुयोगा ॥ १० ॥

अर्थ—देव, मनुष्य, तिर्यञ्च और नरक, ये चार गतियाँ हैं ।  
एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय, ये पाँच  
इन्द्रिय हैं । पृथ्वीकाय, जलकाय, पायुकाय, अग्निकाय, धनस्पतिकार  
और व्रसकाय ये छह काय हैं । मनोयोग, पचनयोग और काययोग,  
ये तीन योग हैं ॥ १० ॥

( १ )—गतिमार्गणाके भेदोंका स्वरूप —

भाषार्थ—( १ ) देवगतिनामकर्मके उदयने होनेवाला पर्याय  
(शरीरका विशिष्ट आकार), जिनमें 'यह देव' है, ऐसा व्यवहार किया  
जाता है, यह 'देवगति' । ( २ ) 'यह मनुष्य है,' ऐसा व्यवहार करने  
वाला जो मनुष्यगतिनामकर्मके उदय-उत्थ पयाय, यह 'मनुष्यगति' ।  
( ३ ) जिस पर्यायसे अर्थ 'तिर्यञ्च' कहलाता है और जो तिर्यञ्चगतिनाम  
कर्मके उदयने होता है, यह 'तिर्यञ्चगति' । ( ४ ) जिस पर्यायको  
पाकर अर्थ, 'नरक' कहा जाता है और जिसका कारण नरकगति  
नामकर्मका उदय है, यह 'नरकगति' है ।

'लोकगणनादरो, पयगहारो य छेपमादरो ।

लोभमो वि य धनसा, आदरो छविहो पयो ॥'

—देवगति—मनुष्यगति—तिर्यञ्चगति—नरकगति—० वदन् ।



## (२)—इन्द्रियमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) जिस जातिमें सिर्फ त्वचा इन्द्रिय पायी जाती है और जो जाति, एकेन्द्रियजातिनामकर्मके उदयसे प्राप्त होती है, वह 'एकेन्द्रियजाति' । (२) जिस जातिमें दो इन्द्रियाँ (त्वचा, जीभ) हैं और जो द्वीन्द्रियजातिनामकर्मके उदय-जन्य है, वह 'द्वीन्द्रियजाति' । (३) जिस जातिमें इन्द्रियाँ तीन (उक्त दो तथा नाक) होती हैं और त्रीन्द्रियजातिनामकर्मका उदय जिसका कारण है, वह 'त्रीन्द्रियजाति' । (४) चतुरिन्द्रियजातिमें इन्द्रियाँ चार (उक्त तीन तथा नेत्र) होती हैं और जिसकी प्राप्ति चतुरिन्द्रियजातिनामकर्मके उदयसे होती है । (५) पञ्चेन्द्रियजातिमें उक्त चार और कान, ये पाँच इन्द्रियाँ होती हैं और उसके होनेमें निमित्त पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मका उदय है ।

## (३)—कायमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) पार्थिव शरीर, जो पृथ्वीका बनता है, वह 'पृथ्वीकाय' । (२) जलीय शरीर, जो जलसे बनता है, वह 'जलकाय' । (३) तेजसशरीर, जो तेजका बनता है, वह 'तेजःकाय' । (४) वायवीय शरीर, जो वायु-जन्य है, वह 'वायुकाय' । (५) वनस्पति-शरीर, जो वनस्पतिमय है, वह 'वनस्पतिकाय' है । ये पाँच काय, स्थावरनामकर्मके उदयसे होते हैं और इनके स्वामी पृथ्वीकायिक आदि एकेन्द्रिय जीव हैं । (६) जो शरीर चल-फिर सकता है और जो व्रसनामकर्मके उदयसे प्राप्त होता है, वह 'व्रसकाय' है । इसके धारण करनेवाले द्वीन्द्रियसे पञ्चेन्द्रिय तक सब प्रकारके जीव हैं

## (४)—योगमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) जीवका वह व्यापार 'मनोयोग' है, जो औदारिक, वैक्रिय

या आहारक शरीरकेद्वारा ग्रहण किये हुये मनोद्रव्य-समूहकी मददसे होता है । (२) जीवके उस व्यापारको 'वचनयोग' कहते हैं, जो औदारिक, वैक्रिय या आहारक-शरीरकी क्रियाद्वारा सचय किये हुये भाषाद्रव्यकी सहायतासे होता है । (३) शरीरधारी आत्माकी धीर्य शक्तिका व्यापार विशेष 'काययोग' कहलाता है ॥१०॥

(५)—वेदमार्गणाके भेदोंका स्वरूप:—

वेद्य नरित्थिनपुसा, कसाय कोहमयमायलोभ ति ।

महसुयवहि मणकेवल, -बिहगमहनुअनाण सागारा ॥११॥

वेदा नरत्थिनपुसका, कयाया क्रोधमदमायालोभा इति ।

मातश्रुतावाधिभन केवभावमङ्गमातश्रुताशानाणि साकाराणि ॥११॥

अर्थ—पुरुष, स्त्री और नपुसक, ये तीन वेद हैं । क्रोध, मान, माया और लोभ, ये चार भेद कयायके हैं । मति, श्रुत, अयधि, मन पर्याय और केवलज्ञान तथा मति अज्ञान, श्रुत अज्ञान और धिभङ्गज्ञान, ये आठ साकार ( विशेष ) उपयोग हैं ॥११॥

भाष्यार्थ—( १ ) स्त्रीके ससर्गकी इच्छा 'पुरुषवेद', (२) पुरुषके ससर्ग करनेकी इच्छा 'स्त्रीवेद' और ( ३ ) स्त्री-पुरुष दोनोंके ससर्गकी इच्छा 'नपुसकवेद' है ।

१—यह लक्षण भाववेदका है । द्रव्यवेदका निष्पन्न बाहरी चिह्नोक्ति किया जाता है — पुरुषरुचि, दही-गूँद आदि है । स्त्रीके चिह्न दाढ़ी-मूँदका अभाव तथा स्तन आदि है । नपुसकों स्त्री-पुरुष दोनोंके कुछ कुछ चिह्न होते हैं ।

यगी बान प्रशापना भाषापदवी टीताये नही हुए है —

“योनिर्मृदुत्वमस्यैर्य, भुगधना ऋषिता स्तनौ ।

पुंस्काभितेति लिङ्गानि, सप्त स्त्रीत्वे प्रचक्षते ॥१॥

मेहन खरता दाढ्य, शौण्डीर्य श्मश्रु घृष्टता ।

स्त्रीकाभितेति लिङ्गानि, सप्त पुंस्त्वे प्रचक्षते ॥२॥

स्तनादिश्मश्रुकेशादि,-भावाभावसमन्वितम् ।

नपुंसकं बुधाः प्राहुः,-मोहानलसुदीपितम् ॥३॥”

बाह्य चिह्नके सम्बन्धमें यह कथन बहुलताकी श्रपेक्षासे है; क्योंकि,कमी-कमी पुरुषके चिह्न, स्त्रीमें और स्त्रीके चिह्न, पुरुषमें देखे जाते हैं । इन बातको सत्यताकेलिये नीचे-लिखे उद्धरण देखने योग्य हैं.—

“मेरे परम मित्र डाक्टर शिवप्रसाद, जिस समय कोटा हास्पिटल में थे ( अब आपने स्वतन्त्र मेडिकल हाल खोलनेके इरादेंसे नौकरी छोड़ दी है ), अपनी आँखों देखा हाल इस प्रकार बयान करते हैं कि ‘डाक्टर मेकवाट साहब के जमाने में ( कि जो उस समय कोटे में चीफ मेडिकल आफिसर थे ).....एक व्यक्ति पर मूर्छावस्था ( अन्डर क्लोरोफार्म ) में शस्त्रचिकित्सा ( औपरेशन ) करनी थी, अतएव उसे मूर्छित किया गया; देखते क्या हैं कि उसके शरीरमें स्त्री और पुरुष दोनोंके चिह्न विद्यमान हैं । ये दोनों अव- अव पूर्ण रूपसे विकास पाए हुए थे । शस्त्रचिकित्सा किये जाने पर उसे होश में लाया गया, होशमें आने पर उससे पूछने पर मालूम हुआ कि उसने उन दोनों अवयवोंसे पृथक् २ उनका कार्य लिया है, किन्तु गर्भादिक शंकाके कारण उसने स्त्री विषयक अवयवसे कार्य लेना छोड़ दिया है ।’ यह व्यक्ति अब तक जीवित है ।”

“सुनने में आया है और प्रायः सत्य है कि ‘मेरवाड़ा डिस्ट्रिक्ट (Merwara District) में एक व्यक्ति के लड़का हुआ । उसने बचस्क होने पर एण्टेन्स पास किया । इसी असें में माता पिता ने उसका विवाह भी कर दिया, क्योंकि उसके पुरुष होने में किसी प्रकार की शंका तो थी ही नहीं; किन्तु विवाह होने पर मालूम हुआ कि वह पुरुषत्वके विचारसे सर्वथा अयोग्य है । अतएव डाक्टरी जांच करवाने पर मालूम हुआ कि वह वास्तव में स्त्री है और स्त्रीचिह्न के

(६)—कषायमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) 'क्रोध' यह विकार है, जिससे किसीकी भली पुरी घात सहन नहीं की जाती या नाराजी होती है । (२) जिस दोषसे छोटे बड़ेके प्रति उचित नम्रमाघ नहीं रहता या जिससे पेंठ हो, यह 'मान' है ।

ऊपर पुरुषचिन्ह नाम मात्र को बन गया है—इसी कारण यह चिन्ह निरर्थक है—अतएव डाक्टर के उस छत्रिम चिन्ह को दूर कर देने पर उसका शुद्ध स्त्रीस्वरूप प्रकट हो गया और उन दोनों स्त्रियों ( पुरुषरूपधारी स्त्री और उसकी विवाहिता स्त्री ) की एक ही व्यक्ति से शादी कर दी गई । ' यह स्त्रीकुल समय पहिले तक जीवित बतलाई जाती है । "

—मानव-मन्तशिशास्त्र प्रकरण छठा ।

यह नियम नहीं है कि द्रव्यवेद और भाववेद समान ही हों । ऊपरसे पुरुषके चिह्न होनेपर भी भावके जीवके अनुभवका सम्भव है । यथा —

“प्रारब्धे रतिष्वैलसकुलरणारम्भे तथा साहस —

प्राय कान्तजयाय किञ्चिदुपरि प्रारम्भितत्सभ्रमात् ।

स्त्रिणा येन कटीतटी शिथिलता दोर्बलिरुत्कम्पितम्,

बहो मीलितमौक्षि पौरुषरस स्त्रीणा कुत सिद्ध्यति ॥१७॥”

—सुमधितरत्नभाण्डाकार विपरीतरतक्रिया ।

इसी प्रकार अन्य वेदोंके विषयमें भी विषयवत्ता सम्भव है, तथापि बहुतकर द्रव्य और भाव वेदमें समानता—बाह्य चिह्नके अनुसार ही मानसिक-विक्रिया—पार्से जाती है ।

गोमटमार-जीवकारणमें पुरुष आदि वेदका लक्षण राष्ट्र-न्युत्पत्तिके अनुसार किया है ।

—गा०२७२—७४ ।

१—काषायिक शक्तिके तीव्र-मन्द भावोंके अन्वेषणसे क्रोधादि प्रत्येक कषयके अनन्तानु बन्धी आदि चार-चार भेद कमन्वय और गोमटमार-जीवकारणमें समान है । किन्तु गोमट मारमें सेरयाकी अन्वेषणमें चौह-चौदह और आयुके बंधावधकी अन्वेषणमें बीस-बीस भेद किये गये हैं उनका विचार शैलाम्बरीय ग्रन्थोंमें नहीं देखा गया । इन भेदोंके विषये देखिये जीव०

गा० २५१ से २६४ तक ।

(३) 'माया' उसे कहते हैं, जिससे छल-कपटमें प्रवृत्ति होती है। (४) 'लोभ' ममत्वको कहते हैं।

(७)—ज्ञानमार्गणाके भेदोंका स्वरूप:—

(१) जो ज्ञान इन्द्रियके तथा मनकेद्वारा होता है और जो बहुतकर वर्तमानकालिक विषयोंको जानता है, वह 'मतिज्ञान' है। (२) जो ज्ञान, श्रुतानुसारी है—जिसमें शब्द-अर्थका सम्बन्ध भासित होता है—और जो मतिज्ञानके बाद होता है; जैसे—'जल' शब्द सुनकर यह जानना कि यह शब्द पानीका बोधक है अथवा पानी देखकर यह विचारना कि यह, 'जल' शब्दका अर्थ है, इस प्रकार उसके सम्बन्धकी अन्य-अन्य बातोंका विचार करना, वह 'श्रुतज्ञान' है। (३) 'अवधिज्ञान' वह है, जो इन्द्रियों और मनकी सहायताके विना ही उत्पन्न होता है—जिसके होनेमें आत्माकी विशिष्ट योग्यतामात्र अपेक्षित है—और जो रूपवाले विषयोंको ही जानता है। (४) 'मनःपर्यायज्ञान' वह है, जो संज्ञी जीवोंके मनकी अवस्थाओंको जानता है और जिसके होनेमें आत्माके विशिष्ट ज्ञयोपशममात्रकी अपेक्षा है, इन्द्रिय-मनकी नहीं। (५) 'केवलज्ञान,' उस ज्ञानको कहते हैं, जिससे त्रैकालिक सब वस्तुएँ, जानी जाती हैं और जो परिपूर्ण, स्थायी तथा स्वतन्त्र है। (६) विपरीत मति-उपयोग, 'मति-अज्ञान' है; जैसे:—घट आदिको एकान्त सद्वृत्त मानना अर्थात् यह मानना कि वह किसी अपेक्षासे असद्वृत्त नहीं है। (७) विपरीत श्रुत-उपयोग 'श्रुत-अज्ञान' है; जैसे:—'हरि' आदि किसी शब्दको सुनकर यह निश्चय करना कि इसका अर्थ 'सिंह' है, दूसरा अर्थ हो ही नहीं सकता, इत्यादि। (८) विपरीत अवधि-उपयोग ही 'विभङ्गज्ञान' है। कहा जाता है कि शिवराजर्षिको ऐसा ज्ञान था; क्योंकि उन्होंने सात द्वीप तथा सात समुद्र देखकर उतनेमें ही सब द्वीप-समुद्रका निश्चय किया था।

जिस समय मिथ्यात्वका उदय हो आता है, उस समय जीव कदाग्रही बन जाता है, जिससे वह किसी विषयका यथार्थ स्वरूप जानने नहीं पाता, उस समय उसका उपयोग—चाहे वह मतिरूप हो, श्रुतरूप हो या अवधिरूप हो—अज्ञान ( अयथार्थ ज्ञान ) रूपमें बदल जाता है ।

मन पर्याय और फेवलज्ञान, ये दो उपयोग, मिथ्यात्वीको होते ही नहीं, इससे ये ज्ञानरूप ही हैं ।

ये आठ उपयोग, साकार इसलिये कहे जाते हैं कि इनकेद्वारा वस्तुके सामान्य विशेष उभय रूपमेंसे विशेष रूप (विशेष आकार) मुख्यतया जाना जाता है ॥११॥

### (८)—सद्यममार्गणाक भेदोंका स्वरूप —

सामाहृद्येयअपरिहा, -रसुहृमथहखाघदेस जयअजया ।

चक्खुअचक्खूओही -केवलदसण अणागाग ॥ १२ ॥

सामायिकच्छदपरिहारमूक्षमथारयातदेशयतायतानि ।

चभुरचक्षुरवधिकेवलदशनायनाकागाण ॥ १२ ॥

अर्थ—सामायिक, छेदोपस्थापनीय, परिहारविशुद्ध, सूक्ष्मसम्प-  
राय, यथाख्यात, देशविरति और अविरति, ये सात भेद सद्यम-  
मार्गणाके हैं । चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, अवधिदर्शन और फेवल-  
दर्शन, ये चार उपयोग अनाकार हैं ॥ १२ ॥

भावार्थ—(१) जिससद्यममें समभावकी (राग द्वेषके अभावकी) प्राप्ति हो, वह 'सामायिकसद्यम' है । इसके (क) 'इत्वर' और (ख) 'याव-  
त्कथित', ये दो भेद हैं ।

(क) 'इत्वरसामायिकसद्यम' वह है, जो अभ्यासार्थी शिष्यों-  
को स्थिरता प्राप्त करनेकेलिये पहले पहल दिया जाता है और

जिसकी काल-मर्यादा उपस्थापन पर्यन्त—बड़ी दीक्षा लेने तक—मानी गई है। यह संयम भरत-पेरवत-क्षेत्रमें प्रथम तथा अन्तिम तीर्थङ्करके शासनके समय ग्रहण किया जाता है। इसके धारण करनेवालोंको प्रतिक्रमणसहित पाँच महाव्रत अङ्गीकार करने पड़ते हैं तथा इस संयमके स्वामी 'स्थितकल्पी' होते हैं।

(ख) 'यावत्कथितसामायिकसंयम' वह है, जो ग्रहण करनेके समयसे जीवनपर्यन्त पाला जाता है। ऐसा संयम भरत-पेरवत-क्षेत्रमें मध्यवर्ती वार्द्धस तीर्थङ्करोंके शासनमें ग्रहण किया जाता है, पर महाविदेहक्षेत्रमें तो यह संयम, सब समयमें लिया जाता है। इस संयमके धारण करनेवालोंको महाव्रत चार और कल्प स्थितास्थित होता है।

(२) प्रथम संयम-पर्यायको छेदकर फिरसे उपस्थापन (ब्रह्मरोपण) करना—पहले जितने समय तक संयमका पालन किया हो, उतने समयको व्यवहारमें न गिनना और दुबारा संयम ग्रहण करनेके समयसे दीक्षाकाल गिनना व छोटे-बड़ेका व्यवहार करना—'छेदोपस्थापनीयसंयम' है। इसके (क) 'सातिचार' और (ख) 'निरतिचार,' ये दो भेद हैं।

(क) 'सातिचार-छेदोपस्थापनीयसंयम' वह है, जो किसी कारणसे मूलगुणोंका—महाव्रतोंका—भङ्ग हो जानेपर फिरसे ग्रहण किया जाता है।

(ख) 'निरतिचार-छेदोपस्थापनीय', उस संयमको कहते

१—आचेलस्य, औदेशिक, शय्यातरपिण्ड, राजपिण्ड, कृतिकर्म, व्रत, ज्येष्ठ, प्रतिक्रमण, मास और पर्युपणा, इन दस कल्पोंमें जो स्थित हैं, वे 'स्थितकल्पी' और शय्यातरपिण्ड, व्रत, ज्येष्ठ तथा कृतिकर्म, इन चारमें नियमसे स्थित और शेष छह कल्पोंमें जो अस्थित होते हैं, वे 'स्थितास्थितकल्पी' कहे जाते हैं। —आव० हारिमद्री वृत्ति, पृ० ७६०, पञ्चाशक, प्रकरण १७।

हैं, जिसको इत्वरसामायिकसयमवाले घड़ी दीक्षाके रूपमें ग्रहण करते हैं। यह सयम, भरत पेरवत क्षेत्रमें प्रथम तथा चरम तीर्थक्षुरके साधुओंको होता है और एक तीर्थके साधु, दूसरे तीर्थमें जब दाखिल होते हैं, जैसे—श्रीपार्श्वनाथके केशीगाङ्गेय' आदि सान्त्वानिक साधु, भगवान् महावीरके तीर्थमें दाखिल हुये थे, तब उन्हें भी पुनर्दीक्षारूपमें यही सयम होता है।

(३) 'परिहारविशुद्धसयम' यह है जिसमें 'परिहारविशुद्धि' नामकी तपस्या ली जाती है। परिहारविशुद्धि तपस्याका विधान सक्षेपमें इस प्रकार है—

१—इम क्षणका वर्णन भगवतीसुयमें है।

२—इम सयमका अधिकार पापेरेणिव गृहरथ पर्याय (३०) वा ज०-४ प्रमाण २६ साम साधु पर्याय (गीषावान्) वा जघन्य प्रमाण २० साल और दोनों पर्यायका उन्कृष्ट प्रमाण कुछ कम कराइ पूव वर्ष माना है। यथा—

“एयस्स एस नेओ, गिहपरिखाओ जहत्ति गुणतीसा ।  
जइपरियाओ खीमा, दोमु वि उकास देसूणा ॥”

इम सयमका अधिकारीका नादे 'व पूर्वका ज्ञान होता है यह भीजयमोममरिने अपने टकमें लिखा है। इसका प्रारंभ तीर्थक्षुरक या तीर्थक्षुरके अनेवासीने पाम माना गया है। इस सयमको धारण करनेवाले मुनि, उनके तीर्थके प्रारंभमें भिक्षा व विहार कर सकने हैं और अन्य समयमें ध्यान कायेरामग भक्ति। परंतु इम विषयमें दिगम्बर-शास्त्रका धोकामा मत-भेद है। इसमें तीर्थ परकी उग्रजनेको इम संयमका अधिकारी माना है। अधिकारीविधिये नी पूवका ज्ञान आवश्यक बननाया है। तीर्थक्षुरके विवाय और विधाव पास उम सयमका प्रारंभ करनेकी उद्दिने मागदी है। साय ही तीन सप्ताहोंको दोइकर निव विगी मणमें दो कोम एक जानेकी उमने मम्मदि है। यथा—

“तीस वासो जम्मे, वासपुधत्त सु तित्ययरमूले ।  
पञ्चक्खाण पडिदो, समूण दुगाठयविहारो ॥४७२॥”



नौ साधुओंका एक गण (समुदाय) होता है, जिसमेंसे चार तपस्वी बनते हैं, चार उनके परिचारक (सेवक और एक वाचनाचार्य। जो तपस्वी हैं, वे ग्रीष्मकालमें जघन्य एक, मध्यम दो और उत्कृष्ट तीन, उपवास करते हैं। शीतकालमें जघन्य दो, मध्यम तीन और उत्कृष्ट चार, उपवास करते हैं। परन्तु वर्षाकालमें जघन्य तीन, मध्यम चार और उत्कृष्ट पाँच, उपवास करते हैं। तपस्वी, पारणाके दिन अभिग्रहसहित 'आयं विल' व्रत करते हैं। यह क्रम, छह महीने तक चलता है। दूसरे छह महीनोंमें पहलेके तपस्वी तो परिचारक बनते हैं और परिचारक, तपस्वी।

दूसरे छह महीनेकेलिये तपस्वी बने हुये साधुओंकी तपस्याका वही क्रम होता है, जो पहलेके तपस्वियोंकी तपस्याका। परन्तु जो साधु परिचारक-पद ग्रहण किये हुये होते हैं, वे सदा 'आयं विल' ही करते हैं। दूसरे छह महीनेके बाद, तीसरे छह महीनेकेलिये वाचनाचार्य ही तपस्वी बनता है; शेष आठ साधुओंमेंसे कोई एक वाचनाचार्य और बाकीके सब परिचारक होते हैं। इस प्रकार तीसरे छह महीने पूर्ण होनेके बाद अठारह मासकी यह 'परिहारविशुद्धि' नामक तपस्या समाप्त होती है। इसके बाद वे जिनकल्प ग्रहण करते हैं अथवा वे पहले जिस गच्छके रहे हों, उसीमें दाखिल होते हैं या फिर भी वैसी ही तपस्या शुरू करते हैं। परिहारविशुद्धिसंयमके 'निर्विशमानक' और 'निर्विष्टकायिक', ये दो भेद हैं। वर्तमान परिहारविशुद्धको 'निर्विशमानक' और भूत परिहारविशुद्धको 'निर्विष्टकायिक' कहते हैं।

(४) जिस संयममें सम्पराय (कषाय) का उदय सूक्ष्म (अति-

२—यह एक प्रकारका व्रत है, जिसमें घी, दूध आदि रसको छोड़कर केवल अन्न खाया जाता है, मो भी दिनमें एक ही टफा। पानी इसमें गरम पिया जाता है।

—आवश्यक नि०, गा० १६०३-५।

स्वरूप) रहता है, वह 'सूक्ष्मसम्परायसयम' है। इसमें लोम-कपाय उदयमान होता है, अन्य नहीं। यह सयम दसवें गुणस्थान-वालोंको होता है। इसके (क) 'सक्रियमानक' और (ख) 'विशुद्ध-नक', ये दो भेद हैं।

(क) उपशमश्रेणिसे गिरनेवालोंको दसवें गुणस्थानकी प्राप्तिके समय जो सयम होता है, वह 'सक्रियमानकसूक्ष्मसम्परायसयम' है क्योंकि पतन होनेके कारण उस समय परिणाम सक्रोश प्रधान ही होते जाते हैं।

(ख) उपशमश्रेणि या क्षणश्रेणिपर चढ़नेवालोंको दसवें गुणस्थानमें जो सयम होता है, वही 'विशुद्धमानकसूक्ष्मसम्परायसयम' है क्योंकि उस समयके परिणाम विगुद्धि प्रधान ही होते हैं।

(५) जो सयम यथातथ्य है अर्थात् जिसमें कपायका उदय लेश भी नहीं है, वह यथाग्यातसयम' है। इसके (क) 'छाप्रस्थिक' और (ख) 'अद्याप्रस्थिक', ये दो भेद हैं।

(फ) 'छाप्रस्थिकयथाग्यातसयम' वह है, जो ग्यारहवें-बारहवें गुणस्थानवालोंको होता है। ग्यारहवें गुणस्थानको अपेक्षा बारहवें गुणस्थानमें विशेषता यह है कि ग्यारहवेंमें कपायका उदय नहीं होता, उसकी सत्तामात्र होती है; पर बारहवेंमें तो कपायकी सत्ता भी नहीं होती।

(ग) 'अद्याप्रस्थिकयथाग्यातसयम' केवलियोंको होता है। सयोगी केवलीका सयम 'सयोगीयथाग्यात' और अयोगी केवलीका सयम 'अयोगीयथाग्यात' है।

(६) समय-घ-आक आरम्भ-समारम्भसे किन्हीं अशमें निवृत्त होना 'दशविरतिसयम' कहलाता है। इसके अधिकारो गृहस्थ हैं।

१-४ वचनों के अर्थ परीक्षण — मुनि मत्तरहकी हिमात् मुक्त रह सकने के इरादके साथ ही दशविरतिसयम ही जन्मी है। पर गृहस्थ बस रह नहीं सका। इसलिये उनकी दशविरतिसयम ही जन्मी है।

( ७ ) किसी प्रकारके संयमका स्वीकार न करना 'अविरति' है । यह पहलेसे चौथे तक चार गुणस्थानोंमें पायी जाती है ।

( ९ )-दर्शनमार्गणाके चार भेदोंका स्वरूपः—

( १ ) चक्षु ( नेत्र ) इन्द्रियकेद्वारा जो सामान्य बोध होता है, वह 'चक्षुर्दर्शन' है ।

( २ ) चक्षुको छोड़ अन्य इन्द्रियकेद्वारा तथा मनकेद्वारा जो सामान्य बोध होता है, वह 'अचक्षुर्दर्शन' है ।

परिमाण बहुत-कम कहा गया है । यदि मुनियोंकी दयाको बीस अंश मान लें तो श्रावकोंकी दयाको सत्ता अंश कहना चाहिये । इसी बातको जैनगालीय परिभाषामें कहा है कि "साधुओंकी दया बीस बित्वा और श्रावकोंकी दया सत्ता बित्वा है" । इसका कारण यह है कि श्रावक, व्रत जीवोंकी हिंसाको छोड़ सकते हैं, बाहर जीवोंकी हिंसाको नहीं । इससे मुनियोंकी बीस बित्वा दयाकी अपेक्षा आधा परिमाण रह जाता है । इसमें भी श्रावक, व्रतकी संकल्पपूर्वक हिंसाके त्याग कर सकते हैं, आरम्भ-जन्य हिंसाका नहीं । अत एव उस आधे परिमाणमेंसे भी आधा हिस्सा निकल जानेपर पाँच बित्वा दया बचती है । श्रद्धा-पूर्वक हिंसा भी उन्हीं व्रतोंकी त्याग की जा सकती है, जो निरपराध है । नापराध व्रतोंकी हिंसासे श्रावक मुक्त नहीं हो सकते, इस्ते दार्ष्ट बित्वा दया रहती है । इसमेंसे भी आधा अंश निकल जाता है; क्योंकि निरपराध व्रतोंकी भी सापेक्षहिंसा श्रावकोंद्वारा हो ही जाती है, वे उनको निरपेक्षहिंसा नहीं करते । इससे श्रावकोंकी दयाका परिमाण सत्ता बित्वा माना है । इस भावको जाननेकेलिये एक प्राचीन गाथा इस प्रकार हैः—

“जीवा सुहुमा थूला, संकप्पा आरंभा भवे दुविहा ।

सावराह निरवराहा, सविक्खा चेव निरविक्खा ॥”

इसके विशेष खुलामेकेनिये देखिये, जैनतत्त्वादर्शका परिच्छेद १२वों ।

१—यद्यपि सब जगह दशनके चार भेद ही प्रसिद्ध हैं और इसीसे मन पर्यायदर्शन नहीं माना जाता है । तथापि कर्श-कहाँ मन पर्यायदर्शनको भी स्वीकार किया है । इनका उल्लेख, तत्त्वार्थ-प्र० १, सू० २४ की टीकामें है.—

“केचित्तु मन्यन्ते प्रज्ञापनायां मनःपर्यायज्ञाने दर्शनता पठयते”

( ३ ) अवधिलब्धिवालोंको इन्द्रियोंकी सहायताके विना ही रूपी द्रव्य विषयक जो सामान्य बोध होता है, वह 'अवधिदर्शन' है ।

( ४ ) सम्पूर्ण द्रव्य पर्यायोंको सामान्यरूपसे विषय करनेवाला बोध 'केवलदर्शन' है ।

दर्शनको अनाकार-उपयोग इसलिये कहते हैं कि इसकेद्वारा वस्तुके सामान्य विशेष, उभय रूपोंमेंसे सामान्य रूप ( सामान्य आकार ) मुख्यतया जाना जाता है । अनाकार उपयोगको न्याय वैशेषिक आदि दर्शनोंमें 'निर्विकल्पअव्यवसायात्मकज्ञान' कहते हैं ॥१२॥

( १० )—लेश्याके भेदोंका स्वरूपः—

किष्का नीला काऊ, तेज पम्हा य सुक्क भव्वियरा ।

वेयगएइगुवसममि,—च्छमीमसासाण सनियरे ॥१३॥

कृष्णा नीला कापोता, तेज पद्म च शुक्ला भव्यतरौ ।

यदकधायिकोपशमामिध्यामिभसासादनान सशतरौ ॥ १३ ॥

अथ—कृष्ण, नील, कापोत, तेज, पद्म और शुक्ल, ये छह लेश्याएँ हैं । भव्यत्व, अभव्यत्व, ये दो भेद भयमार्गणाके हैं । घेदक ( क्षायोपशमिक ), क्षायिक, औपशमिक मिध्यात्व, मिध और सासादन, ये छह भेद सम्यक्त्वमार्गणाके हैं । सञ्चित्व, असञ्चित्व, ये दो भेद सञ्चिमार्गणाके हैं ॥ १३ ॥

भाष्य—( १ ) काजलके समान कृष्ण चक्षुके लेश्या-आर्तीय पुद्गलोंक सम्यन्वसे आत्मामें ऐसा परिणाम होता है, जिससे हिंसा आदि पाँच आक्षेपोंमें प्रवृत्ति होती है, मन, चक्षु तथा शरीरका समय नहीं रहता, स्वभाव क्षुद्र बन जाता है, गुण-दोषकी परीक्षा किये विना हा धाय करनेकी आदतसा हा जाती है और क्रूरता आ जाती है, वह परिणाम 'कृष्णलेया' है ।

( २ ) अशोक वृक्षके समान नीले रँगके लेश्या-पुद्गलोंसे ऐसा परिणाम आत्मामें उत्पन्न होता है कि जिससे ईर्ष्या, असहिष्णुता तथा माया-कपट होने लगते हैं; निर्लज्जता आ जाती है; विषयोंकी लालसा प्रदीप्त हो उठती है; रस-लोलुपता होती है और सब पौद्गलिक सुखकी खोज की जाती है, वह परिणाम 'नीललेश्या' है ।

( ३ ) कवूतरके गलेके समान रक्त तथा कृष्ण वर्णके पुद्गलोंसे इस प्रकारका परिणाम आत्मामें उत्पन्न होता है, जिससे बोलने, काम करने और विचारनेमें सब-कहीं वक्रता ही वक्रता होती है; किसी विषयमें सरलता नहीं होती; नास्तिकता आती है और दूसरोंको कष्ट हो, ऐसा भाषण करनेकी प्रवृत्ति होती है, वह परिणाम 'कापोतलेश्या' है ।

( ४ ) तोतेकी चोंचके समान रक्त वर्णके लेश्या-पुद्गलोंसे एक प्रकारका आत्मामें परिणाम होता है, जिससे कि नम्रता आ जाती है; शठता दूर हो जाती है; चपलता रुक जाती है; धर्ममें रुचि तथा दृढता होती है और सब लोगोंका हित करनेकी इच्छा होती है, वह परिणाम 'तेजोलेश्या' है ।

( ५ ) हल्दीके समान पीले रँगके लेश्या-पुद्गलोंसे एक तरहका परिणाम आत्मामें होता है, जिससे क्रोध, मान आदि कषाय बहुत अंशमें मन्द हो जाते हैं; चित्त प्रशान्त हो जाता है; आत्म-संयम किया जा सकता है; मित-भाषिता और जितेन्द्रियता आ जाती है, वह परिणाम 'पद्मलेश्या' है ।

( ६ ) 'शुक्ललेश्या', उस परिणामको समझना चाहिये, जिससे कि आर्त्त-रौद्र-ध्यान बंद होकर धर्म तथा शुक्ल-ध्यान होने लगता है; मन, वचन और शरीरको नियमित बनानेमें रुकावट नहीं आती; कषायकी उपशान्ति होती है और वीतराग-भाव सम्पादन करनेकी भी अनु-

कूलता हो जाती है । ऐसा परिणाम शङ्क के समान श्वेत वर्ण के लेश्या जातीय-पुद्गलों के सम्बन्ध से होता है ।

(११)—अव्यत्वमार्गणा के भेदों का स्वरूप—

(१) 'अव्य' वे हैं, जो अनादि तादृश पारिणामिक भाव के कारण मोक्ष को पाते हैं या पाने की योग्यता रखते हैं ।

(२) जो अनादि तथाविध परिणाम के कारण किसी समय मोक्ष पाने की योग्यता ही नहीं रखते, वे 'अभव्य' हैं ।

(१२)—सम्यक्त्वमार्गणा के भेदों का स्वरूप—

(१) चार अनन्तानुबन्धीकपाय और दर्शनमोहनीय के उपशम से प्रकट होनेवाला तत्त्व रुचिरूप आत्म परिणाम, 'औपशमिकसम्यक्त्व' है । इसके (क) 'प्रथि भेद-जन्य' और (ख) 'उपशमश्रेणि भाषी', ये दो भेद हैं ।

(क) 'प्रथि भेद जन्य औपशमिकसम्यक्त्व', अनादि मिथ्यात्व की अव्यो को होता है । इसके प्राप्त होने की प्रक्रिया का विचार दूसरे

१—अनेक भव्य एव है कि जो मोक्ष की योग्यता रखन हुए भी उसे नहीं पात क्योंकि उन्हें वैसी अनुकूल मागणी ही नहीं मिलती जिससे वि मोक्ष प्राप्त हो । इसलिये उन्हें जाति भव्य कहते हैं । एही ती सिद्धि है कि जिसने शुभगुरु भगवा है पर अनुकूल मागणके प्रकटसे वे त भी प्रकट प्रकट हुए और न आगे ही प्रकट होने की सम्भावना है, तो भी एही सिद्धि की योग्यता की अयोग्यता निम्न प्रकार सुख्य मृष्टिका (मोनेटी सिद्धि) कह सकते हैं जैसे ही शुभगुरु बोधवा दाते हुए भी उनके विरिष्ट साधन न मिलनेसे मोक्ष को धर्मा न पा सकनेवाले जीवों का ज्ञानमय कथन विरुद्ध नहीं । इसका विचार प्रदायनादे १८वें पन्थी टीकामें यथावत्-समस्तपु १८वें-१९वें विरचयान्कने तथा भगवतीक १२वें शतकक २२ 'अदन्ती' नामक परिचयमें है ।

२—अध्वे टीकिए क ।

कर्मग्रन्थकी २री गाथाके भावार्थमें लिखा गया है। इसको 'प्रथ-  
मोपशमसम्यक्त्व' भी कहा है।

(ख) 'उपशमश्रेणि-भावी औपशमिकसम्यक्त्व'की प्राप्ति चौथे,  
पाँचवें, छठे या सातवेंमेंसे किसी भी गुणस्थानमें हो सकती है;  
परन्तु आठवें गुणस्थानमें तो उसकी प्राप्ति अवश्य ही होती है।

औपशमिकसम्यक्त्वके समय आयुबन्ध, मरण, अनन्तानुबन्धी-  
कपायका बन्ध तथा अनन्तानुबन्धीकपायका उदय, ये चार बातें  
नहीं होती। पर उससे च्युत होनेके बाद सास्वादन-भावके समय  
उक्त चारों बातें हो सकती हैं।

(२) अनन्तानुबन्धीय और दर्शनमोहनोयके क्षयोपशमसे प्रकट  
होनेवाला तत्र-रुचिरूप परिणाम, 'क्षायोपशमिकसम्यक्त्व' है।

(३) जो तत्र-रुचिरूप परिणाम, अनन्तानुबन्धी-चतुष्क और  
दर्शनमोहनोय-त्रिकके क्षयसे प्रकट होता है, वह 'क्षायिकस-  
म्यक्त्व' है।

यह क्षायिकसम्यक्त्व, जिन-कालिक मनुष्योंको होता है। जो  
जीव, आयुबन्ध करनेके बाद इसे प्राप्त करते हैं, वे तीसरे या चौथे  
भवमें मोक्ष पाते हैं; परन्तु अगले भवकी आयु बाँधनेके पहिले  
जिनको यह सम्यक्त्व प्राप्त होता है, वे वर्तमान भवमें ही मुक्त  
होते हैं।

१—यह मत, श्वेताम्बर-दिगम्बर दोनोंको एकसा उष्ट है।

“दंसणखवणस्सरिहो, जिणकालीयो पुमट्टवासुवरि” इत्यादि।

—पद्यसंग्रह पृ० ११६५।

“दंसणमोहक्खवणा,—पट्टवगो-कम्मभूमिजो मणुसो ।

तित्थयरपायमूले, केवलिसुद्धकेवलीमूले ॥११०॥”

( ४ ) औपशमिकसम्यक्त्वका त्याग कर मिथ्यात्वके अभिमुख होनेके समय, जीवका जो परिणाम होता है, उसीको 'सासादन सम्यन्त्व' कहते हैं । इसकी स्थिति, जघन्य एक समयकी ओर उत्कृष्ट छद्म आयलिकाओंकी होती है । इसके, समय, अनन्तानुबन्धी कषायोंका उदय रहनेके कारण जीवके परिणाम निर्मल नहीं होते । सासादनमें अतत्त्व रुचि, अत्यक्त होती है और मिथ्यात्वमें व्यक्त, यही दोनोंमें अन्तर है ।

( ५ ) तत्त्व और अतत्त्व, इन दोनोंकी रुचिरूप मिश्र परिणाम, जो सम्यक्मिथ्यामोहनीयकर्मके उदयसे होता है, वह 'मिश्रसम्यक्त्व ( सम्यक्मिथ्यात्व )' है ।

( ६ ) 'मिथ्यात्व' वह परिणाम है, जो मिथ्यामोहनीयकर्मके उदयसे होता है, जिसके होनेसे जीव, जड़ चेतनका भेद नहीं जान पाता, इसीसे आत्मोन्मुख प्रवृत्तिवाला भी नहीं हो सकता है । हठ, कदाग्रह आदि दोष इसीके फल हैं ।

### ( १३ )—सज्ञीमार्गणाके भेदोंका स्वरूप:--

( १ ) विशिष्ट मन शक्ति अर्थात् दीर्घकालिकीसञ्ज्ञाका होना 'सञ्ज्ञित्व' है ।

( २ ) उक्त सञ्ज्ञाका न होना 'असञ्ज्ञित्व' है ॥१३॥

१—यदि ज्ञानीमात्रका किमी न बिना प्रपारकी मण्य होना ही है क्योंकि उमक बिना जीवक ही अमण्य है यथापि गा—में जो मशी असञ्ज्ञा भेद किया गया है सो १५ का सिद्धि—काक अन्तर । उमक सिद्धे देखिय परिशिष्ट ग ।



## (१)—मार्गणाओंमें जीवस्थान ।

[ पाँच गाथाओंसे । ]

आहारेयर भेया, सुरनग्यविभंगमइसुओहिदुगे ।

सम्मत्ततिगे पम्हा,—सुक्कासत्रीसु सन्निदुगं ॥ १४ ॥

आहारेतरौ भेदास्सुरनरकविभङ्गमतिश्रुतावधिद्विके ।

सम्यक्त्वात्रिके पद्माशुक्लामंजिपु संजिद्विकम् ॥ १४ ॥

अर्थ—आहारकमार्गणाके आहारक और अनाहारक, ये दो भेद हैं । देवगति, नरकगति, विभङ्गज्ञान, मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, अवधिदर्शन, तीन सम्यक्त्व ( औपशमिक, क्षायिक और क्षायोपशमिक), दो लेश्याएँ (पद्मा और शुक्ला) और संजित्व, इन तेरह मार्गणाओंमें अपर्याप्त संज्ञी और पर्याप्त संज्ञी, ये दो जीवस्थान होते हैं ॥ १४ ॥

## (१४)—आहारकमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

भावार्थ—(१) जो जीव, ओज, लोम और कवल, इनमेंसे किसी भी प्रकारके आहारको करता है, वह 'आहारक' है ।

( २ ) उक्त तीन तरहके आहारमेंसे किसी भी प्रकारके आहारको जो जीव ग्रहण नहीं करता है, वह 'अनाहारक' है ।

देवगति और नरकगतिमें वर्तमान कोई भी जीव, असंज्ञी नहीं होता । चाहे अपर्याप्त हो या पर्याप्त, पर होते हैं सभी संज्ञी ही । इसीसे इन दो गतियोंमें दो ही जीवस्थान माने गये हैं ।

विभङ्गज्ञानको पानेकी योग्यता किसी असंज्ञीमें नहीं होती । अतः इसमें भी अपर्याप्त-पर्याप्त संज्ञी, ये दो ही जीवस्थान माने गये हैं ।

१—यह विषय पञ्चसग्रह गाथा २२ से २७ तकमें है ।

२—यद्यपि पञ्चसग्रह द्भर १ गाथा २७वींमें यह उल्लेख है कि विभङ्गज्ञानमें सञ्ज्ञि-पर्याप्त

मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अघधि द्विक, औपशमिक आदि उक्त तीन सम्यक्त्व और पद्म शुक्ल लेश्या, इन नौ मार्गस्थानोंमें दो सही जीवस्थान माने गये हैं । इसका कारण यह है कि किसी असहीमें सम्यक्त्वका सम्भव नहीं है और सम्यक्त्वके सिवाय मति श्रुत ज्ञान आदिका होना ही असम्भव है । इस प्रकार सहीके सिवाय दूसरे जीवोंमें पद्म या शुक्ल लेश्याके योग्य परिणाम नहीं हो सकते । अपर्याप्त अवस्थामें मति श्रुत ज्ञान और अघधि द्विक इसलिये माने जाते हैं कि कोई कोई जीव तीन ज्ञानसहित जन्मग्रहण करते हैं । जो जीव, आयु पाँचनेके बाद क्षायिकसम्यक्त्व प्राप्त करता है, वह पँधी हुई आयुके अनुसार चार गतियोंमेंसे किसी भी गतिमें जाता है । इसी अपेक्षासे अपर्याप्त अवस्थामें क्षायिकसम्यक्त्व माना जाता है । उस अवस्थामें क्षायोपशमिकसम्यक्त्व माननेका कारण यह है कि भौवी तीर्थङ्कर आदि, जय देव आदि गतिसे निकल कर मनुष्य जन्म ग्रहण करते हैं, तब वे क्षायोपशमिकसम्यक्त्वसहित होते हैं । औपशमिकसम्यक्त्वके विषयमें यह जानना चाहिये कि आयुके पूरे हो जानेसे जय कोई औपशमिकसम्यक्त्वी ग्वारहयें गुणस्थानसे

एक ही जीवस्थान है तथापि उमके साथ इस कर्मग्रन्थका कोई विरोध नहीं क्योंकि मूल वचन सप्रहमें विमङ्गज्ञानमें एक ही जीवस्थान कहा है, जो अपेक्षा विरोधने । अतः अन्य अपेक्षासे विमङ्गज्ञानमें दो जीवस्थान भी उमे शृष्ट हैं । इस बातका सुभाषा श्रीमल्लविरिचरिने उक्त २७वीं गाथाकी टीकामें स्पष्ट कर दिया है । व निखते है कि संक्षिपेन्द्रवतिवध और मनुष्यके अपर्याप्त अवस्थामें विमङ्गज्ञान उत्पन्न नहीं होता । तथा जो असही जीव मरकर जलप्रधानरकमें शरकका जन्म लेते है उन्हें भी अपर्याप्त अवस्थामें विमङ्गज्ञान नहीं होता । इस अपेक्षासे विमङ्गज्ञानमें एक (पर्याप्त संक्षिप्य) जीवस्थान कहा गया है । सामान्य-दृष्टिसे उममें दो जीवस्थान ही समझने चाहिये । क्योंकि जो सही जीव, मरकर देव या नारकस्थान में होने है उन्हें अपर्याप्त अवस्थामें भी विमङ्गज्ञान होता है ।

च्युत होकर अनुत्तरविमानमें पैदा होता है, तब अपर्याप्त-अवस्थामें औपशमिकसम्यक्त्व पाया जाता है' ।

१—यह मन्तव्य "सप्ततिका" नामक छठे कर्मग्रन्थकी चूर्णों और पक्षसत्रहके मतानुसार समझना चाहिये । चूर्णोंमें अपर्याप्त अवस्थाके समय नारकोंमें जायोपशमिक और जाविक, ये दो, पर देवोंमें औपशमिकसहित तीन सम्यक्त्व माने हैं । पक्षसत्रहमें भी द्वार १ गा० २५वा तथा उमकी टीकामें उक्त चूर्णोंके मतकी ही पुष्टि की गई है । गोम्मटसार भी इसी मतके पक्षमें है; क्योंकि वह द्वितीय—उपशमश्रेणि-भावी—उपशमसम्यक्त्वको अपर्याप्त-अवस्थाके जीवोंको मानता है । इसकेलिये देखिये, जीवकाण्ड की १गा० ७२६ वी ।

परन्तु कोई आचार्य यह मानते हैं कि 'अपर्याप्त-अवस्थामें औपशमिकसम्यक्त्व नहीं होता । इससे उममें केवल पर्याप्त मशी जीवस्थान मानना चाहिये ।' उस मतके समर्थनमें वे कहते हैं कि 'अपर्याप्त-अवस्थामें योग्य (विशुद्ध) अध्यवसाय न होनेसे औपशमिकसम्यक्त्व नया नो उत्पन्न ही नहीं हो सकता । रक्षा पूर्व-भवमें प्राप्त किया हुआ, सो उसका भी अपर्याप्त-अवस्था तक रहना शास्त्र-सम्मत नहीं है, क्योंकि औपशमिकसम्यक्त्व दो प्रकारका है । एक तो वह, जो अनादि मिव्यात्वीको पहले-पहल होता है । दूसरा वह, जो उपशमश्रेणिके समय होता है । इनमें पहले प्रकारके सम्यक्त्वके सहित तो जीव मरता ही नहीं । उसका प्रमाण आगममें इस प्रकार है—

“अणवंधोदयमाउग, वंधं कालं च सासणो कुणई ।

उवसमसम्मदिट्ठी, चउण्हमिकं पि नो कुणई ॥”

अर्थात् “अनन्तानुबन्धीका बन्ध, उसका उदय, आयुका बन्ध और मरण, ये चार कार्य दूसरे गुणस्थानमें होते हैं, पर इनमेंसे एक भी कार्य औपशमिकसम्यक्त्वमें नहीं होता ।”

दूसरे प्रकारके औपशमिकसम्यक्त्वके विषयमें यह नियम है कि उममें वर्तमान जीव मरता तो है, पर जन्म ग्रहण करते ही सम्यक्त्वमोहनीयका उदय होनेसे वह औपशमिकसम्यक्त्व ही न रह कर जायोपशमिकसम्यक्त्व ही बन जाता है । यह बात गतक (पंचिवें कर्मग्रन्थ) की बृह-चूर्णोंमें लिखी है.—

“जो उवसमसम्मदिट्ठी उवसमसेढीए कालं करेइ सो पढसमसये, चैव सम्मत्तपुंजं उदयावलियाए, छोटूण सम्मत्तपुगगले वेएइ, तेण न उवसमसम्मदिट्ठी अपज्जत्तगो लब्भइ ।”

अर्थात् 'जो उपशमसम्यग्दृष्टि, उपशमश्रेणियों मरता है, वह मरणके प्रथम समयमें ही

सङ्घिमार्गणामें दो सङ्घि-जीवस्थानके सिवाय अन्य किसी जीव स्थानका सम्भव नहीं है, क्योंकि अन्य स्त्र जीवस्थान असंज्ञी ही हैं ।

देवगति अदि उपयुक्त मार्गणाओंमें अपयाप्त सङ्घिका मतलब कारण अपर्याप्तसे है, लब्धि अपर्याप्तसे नहीं । इसका कारण यह है कि देवगति और नरकगतिमें लब्धि अपर्याप्तसे कोई जीव पैदा नहीं होते और न लब्धि अपर्याप्तको, मति आदि ज्ञान, पद्म आदि लेश्या तथा सम्यक्त्व होता है ॥ १४ ॥

तमसनिअपज्जजुय,-नरे सवायरअपज्ज तेऊए ।

थावर इगिदि पढमा,-चउ चार असन्नि दु दु ढाधगले ॥१५॥

तदसङ्घ्यपर्याप्तयुत, नरे सवादरापयाप्त तेजसि ।

स्थावर एकेद्रिये प्रथमानि, चत्वारि द्वादशासशिनि द्वे द्वे विपले ॥१५॥

सम्यक्त्वमोहनीय पुनश्च लयावन्निकामे लाकर उमे वेदता है इममे अपयाप्त अवस्थामें औपरा मिकसम्यक्त्व पाया नहीं जा सकता ।

इम प्रकार अपर्याप्त अवस्थामें किमी तरहके औपरामिवसम्यक्त्वका सम्भव न होनेसे उन आशयोंके मतमें सम्यक्त्वमें क्वल पर्याप्त मङ्गी जीवस्थान हा माना जाता है ।

इम प्रसङ्गमें श्रीजीवविजयजीने अपने श्वेमें प्रथम नामका उल्लेख किये बिना ही उमकी गाथाको उद्धृत करके लिखा है कि औपरामिवसम्यक्त्वकी स्वारहवें गुणस्थानसे गिरता है मङ्गी पर उममें मरता नहीं । मरनेवाला चादिवसम्यक्त्वकी ही होता है । गाथा इम प्रकार है —

‘उवसमसेहिं पत्ता, मरति उवसमगुणेसु जे सत्ता ।

ते लघमत्तम देवा, सन्वट्टे खयसमत्तजुआ ॥”

उसका मतलब यह है कि जो जीव उपरामगुणिको पाकर स्वारहवें गुणस्थानमें मरते हैं वे सरार्थसिद्धिमानमें धार्मिकसम्यक्त्व-सुक्त ही पैदा होते हैं और ‘लघसत्तम देव कहलाते हैं । लघसत्तम कहलानेका मतलब यह है कि मान लव प्रमाण आयु कम होनेमें उसकी देवता जन्म ग्रहण करना पड़ता है । यदि उसकी आयु और भी अधिक होनी तो देव हुए बिना उसी जन्ममें मोक्ष होता ।

अर्थ—मनुष्यगतिमें पूर्वोक्त संबन्धि-द्विक (अपर्याप्त तथा पर्याप्त संबन्धी) और अपर्याप्त असंबन्धी, ये तीन जीवस्थान हैं। तेजोलेश्यामें वादर अपर्याप्त और संबन्धि-द्विक, ये तीन जीवस्थान हैं। पाँच स्थावर और एकेन्द्रियमें पहले चार (अपर्याप्त सूक्ष्म, पर्याप्त सूक्ष्म, अपर्याप्त वादर और पर्याप्त वादर) जीवस्थान हैं। असंबन्धिमार्गणामें संबन्धि-द्विकके सिवाय पहले चारह जीवस्थान हैं। विकलेन्द्रियमें दो-दो (अपर्याप्त तथा पर्याप्त) जीवस्थान हैं ॥ १५ ॥

भावार्थ—मनुष्य दो प्रकारके हैं:—गर्भज और सम्मूर्च्छिम। गर्भज सभी संबन्धी ही होते हैं, वे अपर्याप्त तथा पर्याप्त दोनों प्रकारके पाये जाते हैं। पर सम्मूर्च्छिम मनुष्य, जो ढाई द्वीप-समुद्रमें गर्भज मनुष्यके मल-मूत्र, शुक्र-शोणित आदिमें पैदा होते हैं, उनकी आयु अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण ही होती है। वे स्वयोग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण किये विना ही मर जाते हैं, इसीसे उन्हें लब्धि-अपर्याप्त ही माना है; तथा वे असंबन्धी ही माने गये हैं। इसलिये सामान्य मनुष्यगतिमें उपर्युक्त तीन ही जीवस्थान पाये जाते हैं।

१—जैसे, भगवान् श्यामान्धार्य प्रज्ञापना पृ० ५० में वर्णन करते हैं.—

“कहिणं भंते संमुच्छिममणुस्सा संमुच्छंति ? गोयमा ! अतो मणुस्सखेत्तस्स पणयालीसाए जोयणसयसहस्सेसु अट्टाइज्जेसु दीवस-मुद्देसु पन्नरससु कम्मभूमीसु तीसाए अकम्मभूमीसु छप्पनाए अंतर-दीवसेसु गच्चभवक्कंतियमणुस्साणं चेव उच्चारेसु वा पासवणेसु वा खेलेसु वा वंतेसु वा पित्तेसु वा सुक्केसु वा सोणिएसु वा सुक्कपुग्गलपरिसाडेसु वा विगयजीवकलेवरेसु वा थीपुरिससंजोगेसु वा नगरनिद्धमणेसु वा सव्वेसु चेव असुइठाणसु इच्छणं संमुच्छिममणुस्सा संमुच्छंति अंगु-लस्स असंखभागमित्ताए ओगाहणाए असत्री मिच्छदिट्ठी अत्राणी सव्वाहिं पज्जत्तीहिं अपज्जत्ता अंतमुहुत्ताउया चेव कालं करंति त्ति ।”

तेजोलेश्या, पर्याप्त तथा अपर्याप्त, दोनों प्रकारके सक्षियोंमें पायी जाती है तथा वह वादर एकेन्द्रियमें भी अपर्याप्त अवस्थामें होती है, इसीसे उस लेश्यामें उपयुक्त तीन जीवस्थान माने हुए हैं । वादर एकेन्द्रियको अपर्याप्त अवस्थामें तेजोलेश्या मानी जाती है, सो इस अपेक्षासे कि भ्रमणपति, व्यन्तर' आदि देव, जिनमें तेजोलेश्याका सम्भव है वे जब तेजोलेश्यासहित मरकर पृथिवी, पानी या बनस्पतिमें जन्म ग्रहण करते हैं, तब उनको अपर्याप्त (करण अपर्याप्त) अवस्थामें कुछ काल तक तेजोलेश्या रहती है ।

पहले चार जीवस्थानके सिवाय अन्य किसी जीवस्थानमें एकेन्द्रिय तथा स्यावरकायिक जीव नहीं हैं । इसीसे एकेन्द्रिय और पाँच स्यावरकाय, इन छह मार्गणाओंमें पहले चार जीवस्थान माने गये हैं ।

इसका मार सनेपमें इस प्रकार है — 'यत्र परने' भगवान् महावीर गणधर और गौतमने बहने हैं कि पगनीस लाव योजन प्रमाण मनुष्य चक्रवे मीनर दार्द्र्य हीप-ममुद्रमें पद्रह कर्मभूमि तीस अकर्मभूमि और द्रव्यन अतर्दीपोंमें गर्भन-मनुष्योंके मल मूत्र वज्र आदि सभी अशुचि-वस्तुओंमें समुद्रम पैदा होने हैं जिनका देह परिमाण अशुचिके अनन्यात्वे भागक बराबर है जो भ्रमणपति मिर्यान्वी तथा अज्ञानी होने हैं और जो अपर्याप्त ही हैं तथा अन्तमुद्रक मात्रमें मर जाते हैं ।

१—“किण्हा नीला काऊ, तऊलेसा य भवणववरिया ।

जोइससोहम्मीसा, -ण तेऊलेसा मुणेचन्वा ॥१९३॥”

—चरसंगहणी ।

'अपर्याप्त' भ्रमणपति और अन्य तरमें कण्य आदि चार श्रेणियों होती हैं किन्तु ज्योतिष और सौम्य ज्ञान देवलोकेमें तेजोलेश्या ही होती है ।

२—“पुढवी आउवणस्सइ, गन्मे पज्जत्त मरज्जीवेसु ।

सग्गघुयाण वासो, सेसा पडिसेहिया ठाणा ॥”

—विरोपाकरयक माध्य ।

'अपर्याप्त' पृथ्वी जल बनस्पति और मर्यादात्त-वर्ष आयुवाने गमज पर्याप्त इन स्थानोंमें हीमें स्वर्ग श्रुत देव पैदा होते हैं, जो य स्थानोंमें नहीं ।

चौदह जीवस्थानोंमेंसे दो ही जीवस्थान संज्ञी हैं। इसी कारण असंखिमार्गणमें बारह जीवस्थान समझना चाहिये।

प्रत्येक विकलेन्द्रियमें अपर्याप्त तथा पर्याप्त दो-दो जीवस्थान पाये जाते हैं, इसीसे विकलेन्द्रियमार्गणमें दो-ही-दो जीवस्थान माने गये हैं ॥१५॥

दस चरम तसे अजया, -हारगतिरितणुकसायदुअनाणे ।  
पढमतिलेसाभवियर, -अचक्खुनपुमिच्छि सव्वे वि ॥१६॥

दश चरमाणि त्रसेऽयताहारकतिर्यक्तनुकषायद्वयज्ञाने ।

प्रथमत्रिलेश्याभव्येतराऽचक्षुर्नपुंसिभ्यात्वे सर्वाण्यपि ॥ १६ ॥

अर्थ—त्रसकायमें अन्तिम दस जीवस्थान हैं। अविरति, आहारक, तिर्यञ्चगति, काययोग, चार कषाय, मति-श्रुत दो अज्ञान, कृष्ण आदि पहली तीन लेश्याएँ, भव्यत्व, अभव्यत्व, अचक्षुर्दर्शन, नपुंसकवेद और मिथ्यात्व, इन अठारह मार्गणाश्रमों सभी (चौदह) जीवस्थान पाये जाते हैं ॥ १६ ॥

भावार्थ—चौदहमेंसे अपर्याप्त और पर्याप्त सूक्ष्म-एकेन्द्रिय तथा अपर्याप्त और पर्याप्त वादर-एकेन्द्रिय, इन चार के सिवाय शेष दस जीवस्थान त्रसकायमें हैं, क्योंकि उन दसमें ही त्रसनामकर्मका उदय होता है और इससे वे ही स्वतन्त्रतापूर्वक चल-फिर सकते हैं।

अविरति आदि उपर्युक्त अठारह मार्गणाश्रमों सभी जीवस्थान, इसलिये माने जाते हैं कि सब प्रकारके जीवोंमें इन मार्गणाश्रमोंका सम्भव है।

मिथ्यात्वमें सब जीवस्थान कहे हैं। अर्थात् सब जीवस्थानोंमें सामान्यतः मिथ्यात्व कहा है; किन्तु पहले बारह जीवस्थानोंमें अना-

भोग मिथ्यात्व समझना चाहिये, क्योंकि उनमें अनाभोग-जन्य (अज्ञान-जन्य) अतरङ्ग-रुचि है। पञ्चसग्रहमें 'अनभिग्रहिक मिथ्यात्व' उन जीवस्थानोंमें लिखा है, सो अन्य अपेक्षासे। अर्थात् देव-गुरु धर्म को स्वीकार न होनेके कारण उन जीवस्थानोंका मिथ्यात्व 'अनभिग्रहिक' भी कहा जा सकता है ॥१६॥

पञ्चसत्री केवलद्रुग, -सजयमणनाणदेसमणमीसं ।

पण चरमपञ्च वयणे, तिय छ व पञ्चियर चक्खुमि ॥१७॥

पयात्तसशी केवलद्विक उयतमनोज्ञानदेशमनोविश्रे ।

पञ्च चामपर्याप्तानि वचने, त्रीणि पद् वा पर्याप्तेतराणि चक्षुपि ॥१७॥

अर्थ—केवल द्विक (केवलज्ञान-केवलदर्शन) सामायिक आदि पाँच मयम, मन पर्यायज्ञान, देशविरति, मनोयोग और मिथ्यसम्बन्धत्व, इन ग्यारह मार्गणाओंमें सिर्फ पर्याप्त सशी जीवस्थान है। वचनयोगमें अन्तिम पाँच (द्विन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असन्नि पञ्चेन्द्रिय और सन्नि पञ्चेन्द्रिय) पर्याप्त जीवस्थान हैं। चक्षुर्दर्शनमें पर्याप्त तीन (चतुरिन्द्रिय, अग्नि पञ्चेन्द्रिय और सन्नि पञ्चेन्द्रिय) जीवस्थान हैं या मतान्तरसे पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों प्रकारके उक्त तीन अर्थात् कुल द्वाद जीवस्थान हैं ॥ १७ ॥

मायाय—केवल द्विक आदि उपयुक्त ग्यारह मार्गणाओंमें सिर्फ पर्याप्त सशी जीवस्थान माना जाता है। इसका कारण यह है कि पर्याप्त सत्रोंके सिवाय अन्य प्रकारके जीवोंमें न सर्वविरतिका और न देशविरतिका सम्बन्ध है। अत एव सन्नि मिथ्य जीवोंमें केवल द्विक, त्रीन्द्रिय मयम, देशविरति और मन पर्यायज्ञान, जिनका सम्बन्ध विरति से है, वे हो ही नहीं सकते। इसी तरह पर्याप्त सत्रोंके सिवाय अन्य जीवोंमें तयायिध्मन्मनका सम्बन्ध न होनेके कारण मनोयोग नहीं होता और मिथ्यसम्बन्धकी याग्यता भी नहीं होती।



एकेन्द्रियमें भाषापर्याप्ति नहीं होती। भाषापर्याप्तिके सिवाय वचनयोगका होना संभव नहीं। द्वीन्द्रिय आदि जीवोंमें भाषापर्याप्तिका संभव है। वे जब सम्पूर्ण स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण कर लेते हैं, तभी उनमें भाषापर्याप्तिके हो जानेसे वचनयोग हो सकता है। इसीसे वचनयोगमें पर्याप्त द्वीन्द्रिय आदि उपर्युक्त पाँच जीवस्थान माने हुए हैं।

आँखवालोंको ही चक्षुर्दर्शन हो सकता है। चतुरिन्द्रिय, अशंखि-पञ्चेन्द्रिय और संक्षि-पञ्चेन्द्रिय, इन तीन प्रकारके ही जीवोंको आँखें होती हैं। इसीसे इनके सिवाय अन्य प्रकारके जीवोंमें चक्षुर्दर्शनका अभाव है। उक्त तीन प्रकारके जीवोंके विषयमें भी दो मत हैं।

१—इन्द्रियपर्याप्तिकी नीचे-लिखी दो व्याख्यायें, इन मतोंकी जड़ हैं.—

(क) “इन्द्रियपर्याप्ति जीवकी वह शक्ति है जिसकेद्वारा धातुरूपमें परिणत आहार-पुद्गलोंमेंने योग्य पुद्गल, इन्द्रियरूपमें परिणत किये जाते हैं ।”

यह व्याख्या, प्रज्ञापना-वृत्ति तथा पञ्चसंग्रह वृत्ति पृ० ६ में है। इस व्याख्याके अनुसार इन्द्रियपर्याप्तिका मतलब, इन्द्रिय-जनक शक्तिसे है। इस व्याख्याको माननेवाले पहले मतका आगम यह है कि स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण बन चुकनेके बाद (पर्याप्त-अवस्थामें) सबको इन्द्रिय-जन्य उपयोग होता है, अपर्याप्त-अवस्थामें नहीं। इसलिये इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण बन चुकनेके बाद, नेत्र होनेपर भी अपर्याप्त-अवस्थामें चतुरिन्द्रिय आदिकी चक्षुर्दर्शन नहीं माना जाता।

(ख)—“इन्द्रियपर्याप्ति जीवकी वह शक्ति है, जिसकेद्वारा योग्य आहार पुद्गलोंको इन्द्रियरूपमें परिणत करके इन्द्रिय-जन्य बोधका सामर्थ्य प्राप्त किया जाता है ”

यह व्याख्या बृहत्संग्रहणा पृ० १३८ तथा भगवती-वृत्ति पृ० २५६ में है। इसके अनुसार इन्द्रियपर्याप्तिका मतलब, इन्द्रिय-रचनासे लेकर इन्द्रिय-जन्य उपयोग तककी सब क्रियाओंकी करनेवाली शक्तिसे है। इस व्याख्याको माननेवाले दूसरे मतके अनुसार इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण बन्दे जानेसे अपर्याप्त-अवस्थामें भी सबको इन्द्रिय जन्य उपयोग होता है। इसलिये इन्द्रियपर्याप्ति बन जानेके बाद नेत्र-जन्य उपयोग होनेके कारण अपर्याप्त-अवस्थामें भी चतुरिन्द्रिय आदिकी चक्षुर्दर्शन मानना चाहिये। इस मतकी पुष्टि, पञ्चसंग्रह-मलयगिरि-वृत्तिके ९ पृष्ठपर उल्लिखित मत-मन्तव्यसे होती है.—

पहले मतके अनुसार उनमें स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण घन जानेके वाक् ही चक्षुर्दर्शन माना जाता है । दूसरे मतके अनुसार स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण होनेके पहले भी—अपर्याप्त अवस्थामें भी—चक्षुर्दर्शन माना जाता है, किन्तु इसकेलिये इन्द्रियपर्याप्तिका पूर्ण घन जाना आवश्यक है क्योंकि इन्द्रियपर्याप्ति न घन जाय तब तक आँसुके पूर्ण न घननेसे चक्षुर्दर्शन हो ही नहीं सकता । इस दूसरे मतके अनुसार चक्षुर्दर्शनमें छह जीवस्थान माने हुए हैं और पहले मतके अनुसार तीन जीवस्थान ॥ १७ ॥

धीनरपण्डि चरमा, चउ अणहारेदु मनि छ अपज्जा ।  
ते सुहृमअपज्ज विणा, मासाणि टत्तो गुणे वुच्छ ॥१८॥

धीनरपण्डेन्द्रिये चरमाणि, चत्वार्यनाहारके द्वौ साञ्जनौ पटपथात् ।

त एहमापथात् विना, सासादन इतो गुणान् वक्ष्ये ॥ १८ ॥

अर्थ—स्त्रीषेद, पुरुषषेद और पञ्चेन्द्रियजातिमें अन्तिम चार (अपर्याप्त तथा पर्याप्त असन्निपञ्चेन्द्रिय, अपर्याप्त तथा पर्याप्त सन्निपञ्चेन्द्रिय) जीवस्थान हैं । आहाररूपमार्गणामें अपर्याप्त पर्याप्त दो सन्नि और सूक्ष्म पञ्चेन्द्रिय, यादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असन्निपञ्चेन्द्रिय ये छह अपर्याप्त, कुल आठ जीवस्थान हैं । सासादनमन्वयक्यमें उक्त आठमेंसे सूक्ष्म अपर्याप्तको दोहर शेष सात जीवस्थान हैं ।

अब आगे गुणस्थान बहे जायेंगे ॥ १८ ॥

भाषार्थ—स्त्रीषेद आदि उपर्युक्त तीन मार्गणाओंमें अपर्याप्त

"हरणापर्याप्तेषु चतुरिन्द्रियादिष्विन्द्रियपर्याप्तौ मत्या चक्षुर्दर्शन-  
मपि प्राप्यते ।"

इन्द्रियपर्याप्तेषु चक्षुर्दर्शन-मपि प्राप्यते । ॥ १८ ॥ २०-२१-२२ ।

असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय आदि चार जीवस्थान कहे हुए हैं । इसमें अपर्याप्त-का मतलब करण-अपर्याप्तसे है, लब्धि-अपर्याप्तसे नहीं; क्योंकि लब्धि-अपर्याप्तको द्रव्यवेद, नपुंसक ही होता है ।

असंज्ञि-पञ्चेन्द्रियको यहाँ स्त्री और पुरुष, ये दो वेद माने हैं और सिद्धान्तमें नपुंसक; तथापि इसमें कोई विरोध नहीं है। क्योंकि यहाँ-का कथन द्रव्यवेदकी 'अपेक्षासे और सिद्धान्तका कथन भाववेदकी अपेक्षासे है। भावनपुंसकवेदवालेको स्त्री या पुरुषके भी चिह्न होते हैं।

अनाहारकमार्गणामें जो आठ जीवस्थान ऊपर कहे हुए हैं, इनमें सात अपर्याप्त हैं और एक पर्याप्त । सब प्रकारके अपर्याप्त जीव, अनाहारक<sup>३</sup> उस समय होते हैं, जिस समय वे विग्रहगति (वक्रगति) में एक, दो या तीन समय तक आहार ग्रहण नहीं करते। पर्याप्त संज्ञाको अनाहारक इस अपेक्षासे माना है कि केवलब्रानी, द्रव्यमनके संबन्धसे संज्ञी कहलाते हैं और वे केवलिसमुद्धातके तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें कार्मणकाययोगी होनेके कारण किसी प्रकारके आहारको ग्रहण नहीं करते ।

१—“तेणं भन्ते असंनिपंचेदिय तिरिक्खजोणिया किं इत्थिवेयगा पुरिसवेयगा नपुंसकवेयगा ? गोयमा ! नो इत्थिवेयगा नो पुरिसवेयगा, नपुंसकवेयगा ।”  
—भगवन्नी ।

२—“यद्यपि चासंज्ञिपर्याप्तापर्याप्तौ नपुंसकौ तथापि स्त्रीपुंसलि-  
ङ्गाकारमात्रमङ्गीकृत्य स्त्रीपुंसावुक्ताविति ।”

—पञ्चनन्द द्वारा १ गा० २५ की मूल टीका

३—रेखिये, परिशिष्ट ४ ।

सासादनसम्यक्त्वमें सात जीवस्थान कहे हैं, जिनमेंसे छह अपर्याप्त हैं और एक पर्याप्त । सूक्ष्म एकेन्द्रियको छोड़कर अन्य छह प्रकारके अपर्याप्त जीवस्थानोंमें सासादनसम्यक्त्व इसलिये माना जाता है कि जब कोई औपशमिकसम्यक्त्ववाला जीव, उस सम्यक्त्वको छोड़ता हुआ यादर एतेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, अक्षि पञ्चेन्द्रिय या त्रिषु पञ्चेन्द्रियमें जन्म ग्रहण करता है, तब उसको अपर्याप्त अवस्थामें सासादनसम्यक्त्व पाया जाता है, परन्तु कोई जीव औपशमिकसम्यक्त्वको धरन करता हुआ सूक्ष्म एकेन्द्रियमें पैदा नहीं होता, इसलिये उसमें अपर्याप्त अवस्थामें सासादनसम्यक्त्वका समग्र नहा है । त्रिषु पञ्चेन्द्रियके सिवाय कोई भी जीव, पर्याप्त अवस्थामें सासादनसम्यक्त्वही नहीं होता क्योंकि इस अवस्थामें औपशमिकसम्यक्त्व पानेवाले संज्ञी ही होते हैं, दूसरे नहीं ॥ १ = ॥



## (२)-मार्गशाओंमें गुणस्थान ।

[ पाँच गाथाओंमें । ]

पण तिरि चउ सुरनरए, नरसंनिपणिदिभव्वतासि सव्वे ।  
इगविगळभूदगवणे, दु दु एगं गइतसअभव्वे ॥ १६ ॥

पञ्च तिराश्च चत्वारि सुरनरके, नरसंनिपञ्चन्द्रियभव्यत्रस सर्वाणि ।  
एकान्वकलभूदकवने, द्वे द्वे एकं गतित्रसाभव्ये ॥ १९ ॥

अर्थ—तिर्यञ्जगतिमें पाँच गुणस्थान हैं । देव तथा नरकगतिमें चार गुणस्थान हैं । मनुष्यगति, संश्री, पञ्चेन्द्रियजाति, भव्य और त्रसकाय, इन पाँच मार्गशाओंमें सब गुणस्थान हैं । एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकायमें पहला और दूसरा, ये दो गुणस्थान हैं । गतित्रस (तेजःकाय और वायुकाय) और अभव्यमें एक (पहला) ही गुणस्थान है ॥ १६ ॥

भावार्थ—तिर्यञ्जगतिमें पहले पाँच गुणस्थान हैं; क्योंकि उसमें जाति-स्वभावसे सर्वविरतिका संभव नहीं होता और सर्वविरतिके सिवाय छठे आदि गुणस्थानोंका संभव नहीं है ।

देवगति और नरकगतिमें पहले चार गुणस्थान माने जानेका सबब यह है कि देव या नरक, स्वभावसे ही विरतिरहित होते हैं और विरतिके विना अन्य गुणस्थानोंका संभव नहीं है ।

मनुष्यगति आदि उर्ग्युक्त पाँच मार्गशाओंमें हर प्रकारके परि-  
शामोंके संभव होनेके कारण सब गुणस्थान पाये जाते हैं ।

एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पति-  
कायमें दो गुणस्थान कहे हैं । इनमेंसे दूसरा गुणस्थान अपर्याप्त-  
अवस्थामें ही होता है । एकेन्द्रिय आदिकी आयुका बन्ध हो जानेके

बाद जब किसीको औपशमिकसम्यक्त्व प्राप्त होता है, तब वह उसे त्याग करता हुआ सासावनसम्यक्त्वसहित एकेन्द्रिय आदिमें जन्म ग्रहण करता है। उस समय अपर्याप्त अवस्थामें कुछ काल के दूसरा गुणस्थान पाया जाता है। पहला गुणस्थान तो एकेन्द्रिय आदिकेलिये सामान्य है, क्योंकि वे सब अनाभोग (अज्ञान) के कारण तरु भ्रष्टा हीन होनेसे मिथ्यात्वो होते हैं। जो अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि, दूसरे गुणस्थानके अधिकारी कहे गये हैं, वे कारण अपर्याप्त हैं, लब्धि अपर्याप्त नहीं, क्योंकि लब्धि अपर्याप्त तो सभी जीव, मिथ्यात्वो ही होते हैं।

तेज काय और घायुकाय, जो गतिप्रस या लब्धिप्रस कहे जाते हैं, उनमें न तो औपशमिकसम्यक्त्व प्राप्त होता है और न औपशमिकसम्यक्त्वको घमन करनेवाला जीव ही उनमें जन्म ग्रहण करता है, इन्हींमें उनमें पहला ही गुणस्थान कहा गया है।

अमर्षोंमें सिर्फ प्रथम गुणस्थान, इस कारण माना जाता है कि वे स्वभावसे ही सम्यक्त्व लाभ नहीं कर सकते और सम्यक्त्व प्राप्त किये बिना दूसरे आदि गुणस्थान असम्भव हैं ॥ १६ ॥

वेयतिकसाय नव दस, लोभे चउ अजय तु ति अनाणतिगे ।  
पारस अचरखु चकखुसु, पढमा अहखाइ चरम चउ ॥२०॥

वेदप्रिकपाये नव दस, लोभे चत्वारपते दे प्राण्यज्ञानत्रिके ।

द्वादशाक्षुक्षुयो, प्रथमानि यथारयाते चरमाणि चत्वार ॥ २० ॥

अर्थ—तीन वेद तथा तीन कपाय (सज्वलन-क्रोध, ज्ञान और ईर्ष्या) में पहले ती गुणस्थान पाये जाते हैं। लोभमें (सज्वलन लोभ) में दस गुणस्थान होते हैं। अयत (अविरति) में चार गुणस्थान हैं। तीन अज्ञान (मति अज्ञान, भ्रुत अज्ञान और विभङ्गज्ञान) में पहले दो या तीन गुणस्थान माने जाते हैं। अचक्षुर्दशुंति और चक्षु

दर्शनमें पहले वारह गुणस्थान होते हैं । यथास्यातचारित्र्यमें अन्तिम चार गुणस्थान हैं ॥ २० ॥

भावार्थ—तीन वेद और तीन संज्वलन-कपायमें नौ गुणस्थान कहे गये हैं, सो उदयकी अपेक्षासे समझना चाहिये; क्योंकि उनकी सत्ता ग्यारहवें गुणस्थान पर्यन्त पाई जा सकती है । नववें गुणस्थानके अन्तिम समय तकमें तीन वेद और तीन संज्वलनकपाय या तो क्षीण हो जाते हैं या उपशान्तः इस कारण आगेके गुणस्थानोंमें उनका उदय नहीं रहता ।

संज्वलनलोभमें दस गुणस्थान उदयकी अपेक्षासे ही समझने चाहिये. क्योंकि सत्ता तो उसकी ग्यारहवें गुणस्थान तक पाई जा सकती है ।

अधिरतिमें पहले चार गुणस्थान इसलिये कहे हुए हैं कि पाँचवेंसे लेकर आगेके सब गुणस्थान विरतिरूप हैं ।

अज्ञान-त्रिकमें गुणस्थानोंकी संख्याके विषयमें दो मत हैं । पहला उसमें दो गुणस्थान मानता है और दूसरा तीन गुणस्थान । ये दोनों मत कर्मग्रन्थिक हैं ।

( १ ) दो गुणस्थान माननेवाले आचार्यका अभिप्राय यह है कि तीसरे गुणस्थानके समय शुद्ध सम्यक्त्व न होनेके कारण पूर्ण यथार्थ ज्ञान भले ही न हो, पर उस गुणस्थानमें मिश्र-दृष्टि होनेसे यथार्थ ज्ञानकी थोड़ी-बहुत मात्रा रहती ही है । क्योंकि मिश्र-

१—इनमेंसे पहला मत ही गोम्मटमार-जीवकाण्डकी ६८६ वीं गाथामें उल्लिखित है ।

२—“मिथ्यात्वाधिकस्य मिश्रदृष्टेरज्ञानबाहुल्यं सम्यक्तत्वाधिकस्य पुनः सम्यग्ज्ञानबाहुल्यमिति ।”

अर्थात् “मिथ्यात्व अधिक होनेपर मिश्र-दृष्टिमें अज्ञानकी बहुलता और सम्यक्त्व अधिक होनेपर ज्ञानकी बहुलता होती है ।”

दृष्टिके समय मिथ्यात्वका उदय जब अधिक प्रमाणमें रहता है, तब तो अज्ञानका अश अधिक और ज्ञानका अश कम होता है। पर जब मिथ्यात्वका उदय मन्द और सम्यक्त्व पुष्टलका उदय तीव्र रहता है, तब ज्ञानकी मात्रा ज्यादा और अज्ञानकी मात्रा कम होती है। चाहे मिथ्र दृष्टिकी कैसी भी अवस्था हो, पर उसमें न्यून अधिक प्रमाणमें ज्ञानकी मात्राका समझ होनेके कारण उस समयके ज्ञानको अज्ञान न मानकर ज्ञान ही मानना उचित है। इसलिये अज्ञान त्रिकमें दो ही गुणस्थान मानने चाहिये।

(२) तीन गुणस्थान माननेवाले आचार्यका भाशय यह है कि यद्यपि तीसरे गुणस्थानके समय अज्ञानको ज्ञान मिथित कहाँ है तथापि मिथ्र ज्ञानको ज्ञान मानना उचित नहीं, उसे अज्ञान ही कहना चाहिये। क्योंकि शुद्ध सम्यक्त्व हुए बिना चाहे कैसा भी ज्ञान हो, पर वह है अज्ञान। यदि सम्यक्त्वके अशके कारण तीसरे गुणस्थानमें ज्ञानको अज्ञान न मान कर ज्ञान ही मान लिया जाय तो दूसरे गुणस्थानमें भी सम्यक्त्वका अश होनेके कारण ज्ञानको अज्ञान न मान कर ज्ञान ही मानना पड़ेगा, जो कि इष्ट नहीं है। इष्ट न होनेका लक्षण यही है कि अज्ञान त्रिकमें दो गुणस्थान माननेवाले भी, दूसरे गुणस्थानमें मति आदिको अज्ञान मानते हैं। सिद्धांतवादीके सिधाय किसी भी धर्मप्रणिक विधानको दूसरे गुणस्थानमें मति आदिको ज्ञान मानना इष्ट नहीं है। इस कारण सासादनकी तरह मिथ्रगुणस्थानमें भी मति आदिको अज्ञान मानकर अज्ञान त्रिकमें तीन गुणज्ञान मानना युक्त है।

अवपुरंदरान तथा चतुर्दशममें बारह गुणज्ञान इस अभिप्रायसे

१—“मिरमागे वा मिस्सा” इत्यादि ।

जब “मिथ्रगुणस्थानके ज्ञान ज्ञान ही है।



माने जाते हैं कि उक्त दोनों दर्शन क्षायोपशमिक हैं; इससे क्षायिक-दर्शनके समय अर्थात् तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें उनका अभाव हो जाता है; क्योंकि क्षायिक और क्षायोपशमिक ज्ञान-दर्शनका साहचर्य नहीं रहता ।

यथाख्यातचारित्रमें अन्तिम चार गुणस्थान माने जानेका अभि-प्राय यह है कि यथाख्यातचारित्र, मोहनीयकर्मका उदय रुक जाने-पर प्राप्त होता है और मोहनीयकर्मका उदयाभाव ग्यारहवेंसे चौह-दहवें तक चार गुणस्थानोंमें रहता है ॥ २० ॥

मणनाणि सग जयाई, समइयछेय चउ दुन्नि परिहारे ।  
केवलदुगि दो चरमा, जयाइ नव महसुओहिदुगे ॥२१॥

मनोजाने सत यतादीनि, सामायिकच्छेदे चत्वारि द्वे परिहारे ।

केवलद्विके द्वे चरमेऽयतादीनि नव मतिश्रुतावधिद्विके ॥ २१ ॥

अर्थ—मनःपर्यायज्ञानमें प्रमत्तसंयत आदि सात गुणस्थान, सामायिक तथा छेदोपस्थापनीय-संयममें प्रमत्तसंयत आदि चार गुणस्थान; परिहारविशुद्धसंयममें प्रमत्तसंयत आदि दो गुणस्थान; केवल-द्विकमें अन्तिम दो गुणस्थान; मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधि-द्विक, इन चार मार्गणाओंमें अविरतसम्यग्दृष्टि आदि नौ गुण-स्थान हैं ॥ २१ ॥

भावार्थ—मनःपर्यायज्ञानवाले, छुटे आदि सात गुणस्थानोंमें वर्तमान पाये जाते हैं । इस ज्ञानकी प्राप्तिके समय सातवाँ और प्राप्तिके बाद अन्य गुणस्थान होते हैं ।

सामायिक और छेदोपस्थापनीय, ये दो संयम, छुटे आदि चार गुणस्थानोंमें माने जाते हैं; क्योंकि वीतराग-भाव होनेके कारण ऊपरके गुणस्थानोंमें इन सराग-संयमोंका संभव नहीं है ।

परिहारविशुद्धसयममें रहकर श्रेणि नहीं की जा सकती, इस लिये उसमें छुटा और सातवाँ, ये दो ही गुणस्थान समझने चाहिये ।

केवलज्ञान और केवलदर्शन दोनों ज्ञायिक हैं । ज्ञायिक ज्ञान और ज्ञायिक-दर्शन, तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें होते हैं, इसीसे केवल द्विकमें उक्त दो गुणस्थान माने जाते हैं ।

मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अग्रधि द्विकवाले, चौथेसे लेकर बारहवें तक नौ गुणस्थानमें वर्तमान होते हैं, क्योंकि सम्यक्त्व प्राप्त होनेके पहले अर्थात् पहले तीन गुणस्थानोंमें मति आदि अज्ञानरूप ही हैं और अन्तिम दो गुणस्थानमें ज्ञायिक उपयोग होनेसे इनका अभाव ही हो जाता है ।

इस जगह अवधिदर्शनमें नव गुणस्थान कहे हुए हैं, सो कामें प्रथिक मतके अनुसार । कामप्रथिक विद्वान् पहले तीन गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन नहीं मानते । वे कहते हैं कि विमङ्गलानसे अवधिदर्शनकी भिन्नता न माननी चाहिये । परन्तु सिद्धातके मतानुसार उसमें और भी तीन गुणस्थान गिनने चाहिये । सिद्धान्ती, विमङ्गलानसे अवधिदर्शनको जुदा मानकर पहले तीन गुणस्थानोंमें भी अवधि दर्शन मानते हैं ॥ २१ ॥

अष्ट उवसमि चउ वेपगि, खइए इकार मिच्छतिगि देसे ।

सुष्ठुमे य सठाण तेर,—स जोग आहार सुक्काए ॥ २२॥

अष्टोपशमे चत्वारि वेदके, ज्ञायिक एकादश मिप्यात्रिके दश ।

सष्टमे च स्वस्थान त्रयोदश योगे आहारे शुक्लायाम् ॥ २१ ॥

अथ—उपशमसम्यक्त्वमें चौथा आदि आठ, वेदक ( ज्ञापोपशमिक—) सम्यक्त्वमें चौथा आदि चार और ज्ञायिकसम्यक्त्वमें चौथा

आदि ग्यारह गुणस्थान हैं । मिथ्यात्व-त्रिक ( मिथ्यादृष्टि, सास्त्रादन और मिश्रदृष्टि-) में, देशविरतिमें तथा सूक्ष्मसम्परायचरित्रमें स्व-स्व स्थान ( अपना-अपना एक ही गुणस्थान ) है । योग, आहारक और शुक्ललेश्यामार्गणामें पहले तेरह गुणस्थान हैं ॥ २२ ॥

भावार्थ—उपशमसम्यक्त्वमें आठ गुणस्थान माने हैं । इनमेंसे चौथा आदि चार गुणस्थान, ग्रन्थि-भेद-जन्य प्रथम सम्यक्त्व पाते समय और आठवाँ आदि चार गुणस्थान, उपशमश्रेणि करते समय होते हैं ।

वेदकसम्यक्त्व तभी होता है, जब कि सम्यक्त्वमोहनीयका उदय हो । सम्यक्त्वमोहनीयका उदय, श्रेणिका आरम्भ न होने तक ( सातवें गुणस्थान तक ) रहता है । इसी कारण वेदकसम्यक्त्वमें चौथेसे लेकर चार ही गुणस्थान समझने चाहिये ।

चौथे और पाँचवें आदि गुणस्थानमें ज्ञायिकसम्यक्त्व प्राप्त होता है, जो सदाकेलिये रहता है: इसीसे उसमें चौथा आदि ग्यारह गुणस्थान कहे गये हैं ।

पहला ही गुणस्थान मिथ्यात्वरूप, दूसरा ही सास्त्रादन-भावरूप, तीसरा ही मिश्र-दृष्टिरूप पाँचवाँ ही देशविरतिरूप और दसवाँ ही सूक्ष्मसम्परायचारित्ररूप है । इसीसे मिथ्यात्व-त्रिक, देशविरति और सूक्ष्मसम्परायमें एक-एक गुणस्थान कहा गया है ।

तीन प्रकारका योग, आहारक और शुक्ललेश्या, इन छह मार्गणाष्टौमें तेरह गुणस्थान होते हैं; क्योंकि चौदहवें गुणस्थानके समय न तो किसी प्रकारका योग रहता है, न किसी तरहका आहार ग्रहण किया जाता है और न लेश्याका ही सम्भव है ।

योगमें तेरह गुणस्थानोंका कथन मनोयोग आदि सामान्य योगों-

की अपेक्षासे किया गया है । सत्यमनोयोग आदि विशेष योगोंकी अपेक्षासे गुणस्थान इस प्रकार है —

(क) सत्यमन असत्यामृषामन, सत्यउचन, असत्यामृषावचन और औदारिक, इन पाँच योगोंमें तेरह गुणस्थान हैं ।

(ख) असत्यमन, मिश्रमन, असत्यवचन, और मिश्रउचन, इन चारमें पहले चारह गुणस्थान हैं ।

(ग) औदारिकमिश्र तथा कर्मणकाययोगमें पहला, दूसरा, चौथा और तेरहवाँ, ये चार गुणस्थान हैं ।

(घ) वैक्रियकाययोगमें पहले सात और वैक्रियमिश्रकाययोगमें पहला, दूसरा, चौथा, पाँचवाँ और छठा, ये पाँच गुणस्थान हैं ।

(च) आहारककाययोगमें छठा और सातवाँ, ये दो और आहारकमिश्रकाययोगमें केवल छठा गुणस्थान है ॥ २२ ॥

अस्सन्निसु पढमदुग, पढमातिलेसासु छच्च दुसु सत्त ।

पढमतिमदुगअजया, अणहारे मग्गणासु गुणा ॥२३॥

असन्निसु प्रथमद्विक, प्रथमत्रिलेश्यासु पट् च द्वयोस्सत्त ।

प्रथमातिमद्विकायतायनाहारे मार्गणासु गुणा ॥ २३ ॥

अर्थ—असन्निसुओंमें पहले दो गुणस्थान पाये जाते हैं । इण्ड, नील और कापोत, इन तीन लेश्याओंमें पहले छह गुणस्थान और तेज और पद्म, इन दो लेश्याओंमें पहले सात गुणस्थान हैं । अनाहारकमार्गणामें पहले दो, अन्तिम दो और अविरतसम्यग्दृष्टि, ये पाँच गुणस्थान हैं । इस प्रकार मार्गणाओंमें गुणस्थानका वर्णन हुआ ॥ २३ ॥

भावार्थ—असन्नीमें दो गुणस्थान कहे हुए हैं । पहला गुणस्थान सब प्रकारके असन्नियोंको होता है और दूसरा कुछ असन्नियोंको । ऐसे असन्नी, करण अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि ही हैं क्योंकि

लब्धि-अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदिमें कोई जीव सास्वादन-भावसहित आकार जन्म ग्रहण नहीं करता ।

कृष्ण, नील और कापोत, इन तीन लेश्याओंमें छह गुणस्थान माने जाते हैं । इनमेंसे पहले चार गुणस्थान ऐसे हैं कि जिनकी प्राप्तिके समय और प्राप्तिके बाद भी उक्त तीन लेश्याएँ होती हैं । परन्तु पाँचवाँ और छठा, ये दो गुणस्थान ऐसे नहीं हैं । ये दो गुणस्थान सम्यक्त्व-मूलक विरतिरूप हैं; इसलिये इनकी प्राप्ति तेजः आदि शुभ लेश्याओंके समय होती है; कृष्ण आदि अशुभ लेश्याओंके समय नहीं । तो भी प्राप्ति हो जानेके बाद परिणाम-शुद्धि कुछ घट जानेपर इन दो गुणस्थानोंमें अशुभ लेश्याएँ भी आ जाती हैं ।

कहीं-कहीं कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्याओंमें पहले चार ही गुणस्थान कहे गये हैं, सो प्राप्ति-कालकी अपेक्षासे अर्थात् उक्त तीन लेश्याओंके समय पहले चार गुणस्थानोंके सिवाय अन्य कोई गुणस्थान प्राप्त नहीं किया जा सकता ।

तेजोलेश्या और पद्मलेश्यामें पहले सात गुणस्थान माने हुए हैं, सो प्रतिपद्यमान और पूर्वप्रतिपन्न, दोनोंकी अपेक्षासे अर्थात् सात गुणस्थानोंको पानेके समय और पानेके बाद भी उक्त दो लेश्याएँ रहती हैं ।

१—यही बात श्रीमद्राहुत्सामीने कही है—

“मम्मत्तसुयं सव्वा,—सु लहइ सुद्धासु तीसु य चरित्तं ।

पुव्वपडिवन्नओ पुण, अन्नयरीए उ लेसाए ॥८२॥”

—आवग्गक-निर्युक्ति, पृ० ३३८

अर्थात् “मन्यक्त्वकी प्राप्ति मव लेश्याओंमें होती है, चारित्रको प्राप्ति पिङ्गलो तीन शुद्ध लेश्याओंमें ही होती है । परन्तु चाग्रिन्न प्राप्त होनेके बाद छहमेंसे कोई लेश्या आ सकती है ।”

२—इसकेलिये देखिये, पञ्चमंग्रह, द्वार १, गा० ३० तथा बन्धस्वामित्व, गा० २४ और जीवकायद गा० ५३१ ।

अनाहारकमार्गणामें पहला, दूसरा, चौथा, तेरहवाँ और चौदहवाँ, ये पाँच गुणस्थान कहे हुए हैं। इनमेंसे पहले तीन गुणस्थान विप्रहृगति कालीन अनाहारक अवस्थाकी अपेक्षासे, तेरहवाँ गुणस्थान केवलिसमुद्घातके तीसरे चौथे और पाँचवें समयमें होनेवाली अनाहारक अवस्थाकी अपेक्षासे। और चौदहवाँ गुणस्थान योग निरोध अन्य अनाहारक अवस्थाकी अपेक्षासे समझना चाहिये।

कहीं कहीं यह लिया हुआ मिलता है कि तीसरे, बारहवें और तेरहवें, इन तीन गुणस्थानोंमें मरण नहीं होता, शेष ग्यारह गुणस्थानोंमें इसका सभय है। इसलिये इस जगह यह शङ्का होती है कि जब उक्त शेष ग्यारह गुणस्थानोंमें मरणका समय है, तब विप्रहृगतिमें पहला, दूसरा और चौथा, ये तीन ही गुणस्थान क्यों माने जाते हैं ?

इसका समाधान यह है कि मरणके समय उक्त ग्यारह गुणस्थानोंके पाये जानेका कथन है सो व्यावहारिक मरणको लेकर ( वर्तमान भावका अन्तिम समय, जिसमें जीव मरणोन्मुख हो जाता है, उसको लेकर ) निश्चय मरणको लेकर नहीं। परभवकी आयुका प्राथमिक उदय, निश्चय मरण है। उस समय जीव विरतिरहित होता है। विरतिका सम्बन्ध वर्तमान भ्रमके अन्तिम समय तक ही है। इसलिये निश्चय मरण-कालमें अर्थात् विप्रहृगतिमें पहले, दूसरे और चौथे गुणस्थानको छोड़कर विरतिवाले पाँचवें आदि आठ गुणस्थानोंका समय ही नहीं है ॥ २३ ॥

## (३)-मार्गशास्त्रोंमें योग ।

[ छह गाथाओंसे । ]

सत्त्वैरमीसञ्जस, -समोसमणवइविउव्विघाहारा ।  
उरलं मीसा कम्मण, इय जोगां कम्ममणहारे ॥२४॥

सत्येतरमिभासत्यमृषमनोवचोवैकुर्विकाहारकाणि ।

औदारिक मिभाणि कामणमिति योगाः कामणमनाहारे ॥ २४ ॥

अर्थ—सत्य, असत्य, मिश्र ( सत्यासत्य ) और असत्यामृष, ये चार भेद मनोयोगके हैं । वचनयोग भी उक्त चार प्रकारका ही है । वैक्रिय, आहारक और औदारिक, ये तीन शुद्ध तथा ये ही तीन मिश्र और कर्मण, इस तरह सात भेद काययोगके हैं । सब मिलकर पन्द्रह योग हुए ।

अनाहारक-श्रवस्थामें कर्मणकाययोग ही होता है ॥ २४ ॥

### मनोयोगके भेदोंका स्वरूप:-

भावार्थ—( १ ) जिस मनोयोगद्वारा वस्तुका यथार्थ स्वरूप विचारा जाय, जैसे:—जीव द्रव्यार्थिकनयसे नित्य और पर्यायार्थिकनयसे अनित्य है, इत्यादि, वह 'सत्यमनोयोग' है ।

( २ ) जिस मनोयोगसे वस्तुके स्वरूपका विपरीत चिन्तन हो, जैसे:—जीव एक ही है या नित्य ही है, इत्यादि, वह 'असत्यमनोयोग' है ।

( ३ ) किसी अंशमें यथार्थ और किसी अंशमें अयथार्थ, ऐसा मिश्रित चिन्तन, जिस मनोयोगकेद्वारा हो, वह 'मिश्रमनोयोग' है । जैसे:—किसी व्यक्तिमें गुण-दोष दोनोंके होते हुए भी उसे सिर्फ

दोषी समझना । इसमें एक अश मिथ्या है, क्योंकि दोषकी तरह गुण भी दोषरूपमें झयाल किये जाते हैं ।

(४) जिस मनोयोगकेद्वारा की जानेवाली कल्पना विधि निषेधार्थ हो,—जो कल्पना, न तो किसी वस्तुका स्थापन ही करती हो और न उत्पापन, वह 'असत्यामृषामनोयोग' है । जैसे —हे देवदत्त ! हे इन्द्रदत्त ! इत्यादि । इस कल्पनाका अभिप्राय अन्य कार्यमें व्यग्र व्यक्तिको सम्बोधित करना मात्र है, किसी तरहके स्थापन उत्पापनका नहीं ।

उक्त चार भेद, व्यवहारनयकी अपेक्षासे हैं, क्योंकि निश्चय दृष्टिसे सबका समावेश सत्य और असत्य, इन दो भेदोंमें ही हो जाता है । अर्थात् जिस मनोयोगमें छल कपटकी युक्ति नहीं है, चाहे मिथ्य हो या असत्यामृष, उसे 'सत्यमनोयोग' ही समझना चाहिये । इसके विपरीत जिस मनोयोगमें छल कपटका अश है, वह 'असत्यमनोयोग' ही है ।

### वचनयोगके भेदोंका स्वरूप.—

(१) जिस 'वचनयोग'केद्वारा वस्तुका यथार्थ स्वरूप स्थापित किया जाय, जैसे —वह कहना कि जीव सद्रूप भी है और असद्रूप भी, वह 'सत्यवचनयोग' है ।

(२) किसी वस्तुको अव्याप्यरूपमें सिद्ध करनेवाला वचन योग, 'असत्यवचनयोग' है, जैसे —वह कहना कि आत्मा कोई चीज नहीं है या पुण्य-पाप शुद्ध भी नहीं है ।

(३) अनकरूप वस्तुको एकरूप ही प्रतिपादन करनेवाला वचनयोग 'मिथ्यवचनयोग' है । जैसे —आम, नीम आदि अनेक प्रकारके वृक्षोंके वनको आमका ही वन कहना, इत्यादि ।

(४) जो 'वचनयोग' किसी वस्तुके स्थापन उत्पापनकेलिये



प्रवृत्त नहीं होता, वह 'असत्यामृषवचनयोग' है; जैसे:—किसीका ध्यान अपनी ओर खींचनेकेलिये कहना कि हे भोजदत्त ! हे मित्रसेन ! इत्यादि पद सम्बोधनमात्र हैं, स्थापन-उत्थापन नहीं, वचनयोगके भी मनोयोगकी तरह, तत्त्व-दृष्टिसे सत्य और असत्य, ये दो ही भेद समझने चाहिये ।

### काययोगके भेदोंका स्वरूप:—

( १ ) सिर्फ वैक्रियशरीरकेद्वारा वीर्य-शक्तिका जो व्यापार होता है, वह 'वैक्रियकाययोग' । यह योग, देवों तथा नारकोंको पर्याप्त-अवस्थामें सदा ही होता है । और मनुष्यों तथा तिर्यञ्चोंको वैक्रियलब्धिके बलसे वैक्रियशरीर धारण कर लेनेपर ही होता है । 'वैक्रियशरीर' उस शरीरको कहते हैं, जो कभी एकरूप और कभी अनेकरूप होता है, तथा कभी छोटा, कभी बड़ा, कभी आकाश-गामी, कभी भूमि-गामी, कभी दृश्य और कभी अदृश्य होता है । ऐसा वैक्रिय-शरीर, देवों तथा नारकोंको जन्म-समयसे ही प्राप्त होता है; इसलिये वह 'आप रातिक' कहलाता है । मनुष्यों तथा तिर्यञ्चोंका वैक्रियशरीर 'लब्धिप्रत्यय' कहलाता है: क्योंकि उन्हें ऐसा शरीर, लब्धिके निमित्तसे प्राप्त होता है, जन्मसे नहीं ।

( २ ) वैक्रिय और कर्मण तथा वैक्रिय और औदारिक, इन दो शरीरोंकेद्वारा होनेवाला वीर्य-शक्तिका व्यापार, 'वैक्रियमिश्रकाययोग' है । पहले प्रकारका वैक्रियमिश्रकाययोग, देवों तथा नारकोंको उत्पत्तिके दूसरे समयसे लेकर अपर्याप्त-अवस्था तक रहता है । दूसरे प्रकारका वैक्रियमिश्रकाययोग, मनुष्यों और तिर्यञ्चोंमें तभी पाया जाता है, जब कि वे लब्धिके सहारेसे वैक्रियशरीरका आरम्भ और परित्याग करते हैं ।

( ३ ) सिर्फ आहारकशरीरकी सहायतासे होनेवाला वीर्य-शक्तिका व्यापार, 'आहारककाययोग' है ।

योग ।

(४) 'आहारकमिश्रकाययोग' दीर्घ-शक्तिका यह व्यापार है, जो आहारक और औदारिक, इन दो शरीरोंकेद्वारा होता है। आहारक शरीर धारण करनेके समय, आहारकशरीर और उसका आरम्भ-परित्याग करनेके समय, आहारकमिश्रकाययोग होना है। चतुर्दश पूर्वधर मुनि, सशय दूर करने, किसी सूक्ष्म विषयको जाने अथवा समृद्धि देखनेके निमित्त, दूसरे क्षेत्रमें तीर्थङ्करने पास जानेकेलिये विशिष्ट लक्षिकेद्वारा आहारकशरीर बनाने हैं।

(५) औदारिककाययोग, वीर्य शक्तिका यह व्यापार है, जो सिर्फ औदारिकशरीरसे होता है। यह योग, सब औदारिकशरीरी जीवोंको पर्याप्त-दशामें होता है। जिस शरीरको तीर्थङ्कर आदि महान् पुरुष धारण करते हैं, जिससे मोक्ष प्राप्त किया जा सकता है जिसके बननेमें भिंडीके समान छोटे पुद्गलोंकी आवश्यकता होती है और जो मास हड्डी और नस आदि अवयवोंसे बना होता है वही शरीर, 'औदारिक' कहलाता है।

(६) वीर्य शक्तिका जो व्यापार, औदारिक और कर्मण इन दोनों शरीरोंकी सहायतासे होता है, वह 'औदारिकमिश्रकाययोग' है। यह योग, उत्पत्तिके दूसरे समयसे लेकर अपत्याप्त अवस्था पयन्त सब औदारिकशरीरी जीवोंको होता है।

(७) सिर्फ कर्मणशरीरकी मदतसे वीर्य शक्तिनी जो प्रवृत्ति होती है, यह कर्मणकाययोग है। यह योग, निप्रहगतिमें तथा उत्पत्तिके प्रथम समयमें सब जीवोंको होता है। और केवलिसमुद्रा तूने तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें केवलीको होता है। 'कर्मणशरीर' यह है, जो कर्म-पुद्गलोंसे बना होता है और आत्माके प्रदेशोंमें इस तरह मिला रहता है, जिस तरह दूधमें पानी। सब शरीरोंकी जड़, कर्मणशरीर ही है अर्थात् जब इस शरीरका समूल नाश होता है, तभी समाारका उच्छेद हो जाता है। जीव, नये जन्मको

ग्रहण करनेकेलिये जब एक स्थानसे दूसरे स्थानको जाता है, तब वह इसी शरीरसे वेष्टित रहता है। यह शरीर इतना सूक्ष्म है कि वह रूपवाला होनेपर भी नेत्र आदि इन्द्रियोंका विषय बन नहीं सकता। इसी शरीरको दूसरे दार्शनिक ग्रन्थोंमें 'सूक्ष्मशरीर' या 'लिङ्गशरीर' कहाँ है।

यद्यपि तैजस नामका एक और भी शरीर माना गया है, जो कि खाये हुए आहारको पचाता है और विशिष्ट लब्धि-धारी तपस्वी, जिसकी सहायतासे तेजोलेश्याका प्रयोग करते हैं। इसलिये यह शङ्का हो सकती है कि कर्मणकाययोगके समान तैजसकाययोग भी मानना आवश्यक है।

इस शङ्काका समाधान यह है कि तैजसशरीर और कर्मणशरीरका सदा साहचर्य रहता है। अर्थात् औदारिक आदि अन्य शरीर, कभी-कभी कर्मणशरीरको छोड़ भी देते हैं; पर तैजसशरीर उससे कभी नहीं छोड़ता। इसलिये वीर्य-शक्तिका जो व्यापार, कर्मणशरीरकेद्वारा होता है, वही नियमसे तैजसशरीरकेद्वारा भी होता रहता है। अतः कर्मणकाययोगमें ही तैजसकाययोगका समावेश हो जाता है; इसलिये उसको जुदा नहीं गिना है।

### आठ मार्गणात्रोंमें योगका विचार:—

ऊपर जिन पन्द्रह योगोंका विचार किया गया है, उनमेंसे कर्मणकाययोग ही ऐसा है, जो अनाहारक-अवस्थामें पाया जाता है। शेष चौदह योग, आहारक-अवस्थामें ही होते हैं। यह नियम नहीं है कि अनाहारक-अवस्थामें कर्मणकाययोग होता ही है; क्योंकि चौदहवें गुणस्थानमें अनाहारक-अवस्था होनेपर भी किसी तरहका

१—“उक्तस्य सूक्ष्मशरीरस्य स्वरूपमाह—“सप्तदशैकं लिङ्गम् ।”

—सांख्यदर्शन-अ० ३, सू० ६ ।

योग नहीं होता । यह भी नियम नहीं है कि कर्मणकाययोगके समय, अनाहारक अथवा अवस्था होती है, क्योंकि उत्पत्ति क्षणमें कर्मणकाययोग होनेपर भी जीव, अनाहारक नहीं होता, बल्कि वह उसी योगकेद्वारा आहार लेता है । परन्तु यह तो नियम ही है कि जब जीवकी अनाहारक अवस्था होती है, तब कर्मणकाययोगके सिवाय अन्य योग होता ही नहीं । इसीसे अनाहारक मार्गणमें एक मात्र कर्मणकाययोग माना गया है ॥ २४ ॥

नरगडपण्डितसतणु, -अचक्षुनरनपुकसायसमदुगे ।

सनिद्धेसाहारग, -भवमइसुओहिदुगे सव्वे ॥ २५ ॥

नरगानेपञ्चो द्रयनसत वचभुनरनपुमककपायसम्यक्त्वादिके ।

सहिपइलयाहारकभयामातधुतावधिदिके सव्वे ॥ २५ ॥

अर्थ—मनुष्यगति, पञ्चेन्द्रियजाति, प्रसङ्गाय, काययोग, अचक्षु-दर्शन, पुण्यवेद, नपुनकवेद, चार कपाय, क्षायिक तथा क्षायोपशमिक, ये दो सम्यक्त्व, सही, उह लेश्यापे, आहारक भय, मतिहान धृतहान और अवधि द्विक, इन छद्गीस मार्गणाओंमें सब -पन्द्रहों-योग होते हैं ॥ २५ ॥

भाषार्थ—उपर्युक्त छद्गीस मार्गणाओंमें पन्द्रह योग इसलिये कहे गये हैं कि इन सब मार्गणाओंका सम्यक् मनुष्यपर्यायके साथ है और मनुष्यपर्यायमें सब योगोंका सम्मय है ।

यद्यपि कहीं कहीं यह कथन मिलता है कि आहारकमार्गणमें कर्मणयोग नहीं होता, शेष चौदह योग होते हैं । किन्तु यह युक्तिसङ्गत नहीं जान पड़ता, क्योंकि जन्मके प्रथम समयमें, कर्मणयोगके सिवाय अन्य किसी योगका सम्मय नहीं है । इसलिये उस समय, कर्मणयोगकेद्वारा ही आहारकत्व घटाया जा सकता है ।

जन्मके प्रथम समयमें जो आहार किया जाता है, उसमें गृहमाष

पुद्गल ही साधन होते हैं: इसलिये उस समय, कर्मणकाययोग माननेकी जरूरत नहीं है। ऐसी शक्का करना व्यर्थ है। क्योंकि प्रथम समयमें, आहाररूपसे ग्रहण किये हुए पुद्गल उसी समय शरीररूपमें परिणत होकर दूसरे समयमें आहार लेनेमें साधन बन सकते हैं, पर अपने ग्रहणमें आप साधन नहीं बन सकते ॥ २५ ॥

तिरिङ्गतिअजयसासन, -अनाणउवसमअभवामिच्छंसु।  
तेराहारदुगूणा, तें उरलदुगूण सुरनरण ॥ २६ ॥

तिर्यक्स्थयतसासादनाशानोपशमाभव्यामिथ्यात्वेषु ।

अथोदशाहारकद्विकोनास्त औदारिकद्विकोनाः सुरेनरके ॥ २६ ॥

अर्थ—तिर्यञ्चगति, स्त्रीवेद, अचिरति, सास्वादन, तीन अज्ञान, उपशमसम्यक्त्व, अभव्य और मिथ्यात्व, इन दस मार्गणाश्रमोंमें आहारक-द्विकके सिवाय तेरह योग होते हैं। देवगति और नरक-गतिमें उक्त तेरहमेंसे औदारिक-द्विकके सिवाय शेष ग्यारह योग होते हैं ॥ २६ ॥

भावार्थ—तिर्यञ्चगति आदि उपर्युक्त दस मार्गणाश्रमोंमें आहारक-द्विकके सिवाय शेष सब योग होते हैं। इनमेंसे स्त्रीवेद और उपशमसम्यक्त्वको छोड़कर शेष आठ मार्गणाश्रमोंमें आहारकयोग न होनेका कारण सर्वचिरतिका अभाव ही है। स्त्रीवेदमें सर्वचिरतिका संभव होनेपर भी आहारकयोग न होनेका कारण स्त्रीजातिको दृष्टिवाद—जिसमें चौदह पूर्व हैं—पढ़नेका निषेध है। उपशमसम्यक्त्वमें सर्वचिरतिका संभव है तथापि उसमें आहारकयोग न माननेका कारण यह है कि उपशमसम्यक्त्वो आहारकलब्धिका प्रयोग नहीं करते।

तिर्यञ्चगतिमें तेरह योग कहे गये हैं। इनमेंसे चार मनोयोग, चार वचनयोग और एक औदारिककाययोग, इस तरहसे ये नौ योग पर्याप्त अवस्थामें होते हैं। वैक्रियकाययोग और वैक्रियमिथ्रकाययोग पर्याप्त अवस्थामें होते हैं सही, पर सब तिर्यञ्चोंको नहीं, किन्तु वैक्रिय लज्जिके बलसे वैक्रियशरीर बनानेवाले कुछ तिर्यञ्चोंको ही। कार्मण और औदारिकमिथ्र, ये दो योग, तिर्यञ्चोंको अपर्याप्त अवस्थामें ही होते हैं।

स्त्रीप्रेक्षमें तेरह योगोंका समभव इस प्रकार है—मनके चार, वचनके चार, दो वैक्रिय और एक औदारिक, ये ग्यारह योग मनुष्य तिर्यञ्च स्त्रीको पर्याप्त अवस्थामें, वैक्रियमिथ्रकाययोग वैध स्त्रीको अपर्याप्त अवस्थामें, औदारिकमिथ्रकाययोग मनुष्य तिर्यञ्च स्त्रीको अपर्याप्त अवस्थामें और कार्मणकाययोग पर्याप्त मनुष्य स्त्रीको केषलिसमुदात अवस्थामें होता है।

अचिरति, सम्यग्दृष्टि, सास्वादन, तीन अज्ञान, अभव्य और मिथ्यात्व, इन सात मार्गणाओंमें चार मनके, चार वचनके, औदारिक और वैक्रिय, ये दस योग पर्याप्त अवस्थामें होते हैं। कार्मण काययोग विप्रहृगतिमें तथा उत्पत्तिके प्रथम क्षणमें होता है। औदारिकमिथ्र और वैक्रियमिथ्र, ये दो योग अपर्याप्त अवस्थामें होते हैं।

१—स्त्रीके मन्त्रक इम जगह द्रव्यलोचनेसे ही है। क्योंकि स्त्रीमें आहारकयोगका अभाव पर मन्त्रता है। भावस्त्रीमें तो आहारकयोगका संभव है अर्थात् जो द्रव्यमें पुरुष होकर भावस्त्रीदेका अनुगत करता है वह भी आहारकयोगवाला होता है। इसी तरह भागे उप योक्तिकारमें नहीं केनेमें कारण उपयोग वहे है, वहाँ भी केना मन्त्रक द्रव्यकेने ही है। क्योंकि चादिक-उपयोग भाववेरहितको ही होते हैं, इमन्त्रिये भाववेरमें कारण उपयोग नहीं पट मन्त्रे। इममें उक्त गुणस्थान अधिकारमें केना मन्त्रक भाववेरसे ही है क्योंकि वेरमें नौ गुणस्थान कहे हुए है सो माने में ही पर सक्ते हैं द्रव्यक तो नैहवे गुणस्थान पदक रहता है।

उपशमसम्यक्त्वमें चार मनके, चार वचनके, औदारिक और वैक्रिय, ये दस योग पर्याप्त-अवस्थामें पाये जाते हैं। कर्मण और वैक्रियमिश्र, ये दो योग अपर्याप्त-अवस्थामें देवोंकी अपेक्षासे समझने चाहिये; क्योंकि जिनका यह मत है कि उपशमश्रेणियोंसे गिरनेवाले जीव मरकर अनुत्तरविमानमें उपशमसम्यक्त्वसहित जन्म लेते हैं, उनके मतसे अपर्याप्त देवोंमें उपशमसम्यक्त्वके समय उक्त दोनों योग पाये जाते हैं। उपशमसम्यक्त्वमें औदारिकमिश्रयोग गिना है, सो सैद्धान्तिक मतके अनुसार, कर्मग्रन्थिक मतके अनुसार नहीं; क्योंकि कर्मग्रन्थिक मतसे पर्याप्त-अवस्थामें केवलीके सिवाय अन्य किसीको वह योग नहीं होता। अपर्याप्त-अवस्थामें मनुष्य तथा तिर्यञ्चको होता है सही, पर उन्हें उस अवस्थामें किसी तरहका उपशमसम्यक्त्व नहीं होता। सैद्धान्तिक मतसे उपशमसम्यक्त्वमें औदारिकमिश्रयोग घट सकता है; क्योंकि सैद्धान्तिक विद्वान् वैक्रियशरीरकी रचनाके समय वैक्रियमिश्रयोग न मानकर औदारिकमिश्रयोग मानते हैं; इसलिये वह योग, ग्रन्थि-भेद-जन्य उपशमसम्यक्त्ववाले वैक्रियलब्धि-संपन्न मनुष्यमें वैक्रियशरीरकी रचनाके समय पाया जा सकता है।

देवगति और नरकगतिमें विरति न होनेसे दो आहारयोगोंका सम्भव नहीं है तथा औदारिकशरीर न होनेसे दो औदारिकयोगोंका संभव नहीं है। इसलिये इन चार योगोंके सिवाय शेष ग्यारह योग उक्त दो गतियोंमें कहे गये हैं; सो यथासम्भव विचार लेना चाहिये ॥ २६ ॥

१—यह मत स्वयं ग्रन्थकारने ही आगेकी ४१वीं गाथामें इस ऋशसे निर्दिष्ट किया है—

“विडम्बगाहारगे उरुभिस्त्रं”

कम्मुरलदुग थावरि, ते सविउव्विहुग पच इगि पवणे ।  
 छ असनि चरमवहजुय, ते विउवदुगूण चउ विगले ॥२७॥

कार्मणौदारिकादिक स्यावरे, ते सवैक्रियादिका पञ्चैकस्मिन् पवने ।  
 पडसञ्जिनि चरमवचोयुतास्ते वक्रियद्विकोनादचत्वारो विकले ॥२७॥

अर्थ—स्थावरकायमें, कार्मण तथा औदारिक द्विक, ये तीन योग होते हैं । एकेन्द्रियजाति और वायुकायमें उक्त तीन तथा वैक्रिय द्विक, ये कुल पाँच योग होते हैं । अन्तर्हीमें उक्त पाँच और चरम पचनयोग (असत्यामृपावचन) कुल छह योग होते हैं । विकलेन्द्रियमें उक्त छह मेंसे वैक्रिय द्विकको घटाकर शेष चार (कार्मण, औदारिकमिथ, औदारिक और असत्यामृपावचन) योग होते हैं ॥ २७ ॥

भार्यार्थ—स्थावरकायमें तीन योग कहे गये हैं, सो वायुकायके सिवाय अन्य चार प्रकारके स्थावरोंमें समझना चाहिये । क्योंकि वायुकायमें और भी दो योगोंका सम्भव है । तीन योगोंमेंसे कार्मणकाय योग, विग्रहगतिमें तथा उत्पत्ति समयमें, आदारिकमिश्रकाययोग, उत्पत्ति समयको छोड़कर शेष अपयाप्त कालमें और आदारिक काययोग, पर्याप्त अवस्थामें समझना चाहिये ।

एकेन्द्रियजातिमें, वायुकायके जीव भी आ जाते हैं । इन्तलिये उसमें तीन योगोंके अतिरिक्त, दो वैक्रिययोग मानकर पाँच योग कहे हैं ।

वायुकायमें अन्य स्थानोंकी तरह कार्मण आदि तीन योग पाये जाते हैं, पर इनके सिवाय और भी दो योग (वैक्रिय और वैक्रियमिथ) होते हैं । इसीसे उसमें पाँच योग माने गये हैं । वायुकायमें पर्याप्त बादर



जीव, वैक्रियलब्धि-संपन्न होते हैं, वे ही वैक्रिय-द्विकके अधिकारी हैं, सब नहीं। वैक्रियशरीर बनाते समय, वैक्रियमिश्रकाययोग और बना चुकनेके बाद उसे धारण करते समय वैक्रियकाययोग होता है।

असंज्ञीमें छह योग कहे गये हैं। इनमेंसे पाँच योग तो वायुकायकी अपेक्षासे; क्योंकि सभी एकेन्द्रिय असंज्ञी ही हैं। छठा असत्या-सृपावचनयोग, द्वीन्द्रिय आदिकी अपेक्षासे; क्योंकि द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और समूर्च्छिमपञ्चेन्द्रिय, ये सभी असंज्ञी हैं। द्वीन्द्रिय आदि असंज्ञी जीव, भापालब्धि-युक्त होते हैं; इसलिये उनमें असत्यासृपावचनयोग होता है।

विकलेन्द्रियमें चार योग कहे गये हैं; क्योंकि वे, वैक्रियलब्धि-संपन्न न होनेके कारण वैक्रियशरीर नहीं बना सकते। इसलिये उनमें असंज्ञीसम्बन्धी छह योगोंमेंसे वैक्रिय-द्विक नहीं होता ॥ २७ ॥

कम्मुरलमीसविणु मण, -वहसमइयछेयचक्खुमणनाणे ।

उरलडुगकम्मपढमं, -तिम्मणवह केवलडुगंमि ॥ २८ ॥

कमौंढ, रिकमिश्रं विना मनोवचस्वामायिकच्छेदचक्षुर्मनोज्ञाने ।

औदारिकद्विककर्मप्रथमान्तिममनोवचः केवळद्विके ॥ २८ ॥

अर्थ—मनोयोग, वचनयोग, सामायिकचारित्र, छेदोपस्थापनीयचारित्र, चक्षुर्दर्शन और मनःपर्यायज्ञान, इन छह मार्गणाश्रमों

“तिण्हं ताव रासीणं, वेष्ठव्विअलद्धी चेव नत्थि ।

वादरपज्जसाणं पि, संखेज्जइ भागस्स त्ति ॥”

—पञ्चसग्रह-द्वार ? की टीकामें प्रमाणरूपमें उद्धृत ।

अर्थात्—“अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म और अपर्याप्त वादर, इन तीन प्रकारके वायुकायिकोंमें तो वैक्रियलब्धि है ही नहीं। पर्याप्त वादर वायुकायमें है, परन्तु वह सबमें नहीं, सिर्फ उसके सख्यातवें भागमें ही है।”

कार्मण तथा औदारिकमिश्रको छोड़कर तेरह योग होते हैं । केवल ठिकमें औदारिक ठिक, कार्मण, प्रथम तथा अन्तिम मनोयोग ( सत्य तथा असत्यामृषामनोयोग ) और प्रथम तथा अन्तिम वचनयोग ( सत्य तथा असत्यामृषावचनयोग), ये सात योग होते हैं ॥ २८ ॥

भावार्थ—मनोयोग आदि उपर्युक्त छह मार्गणार्थ पर्याप्त अथ स्थामें ही पायी जाती हैं । इसलिये इनमें कार्मण तथा औदारिक मिश्र, ये अपर्याप्त अथस्था भाषी दो योग, नहीं होते । केवलीको केवलिसमुदात्तमें ये योग होते हैं । इसलिये बद्यपि पर्याप्त अथ स्थामें भी इनका समव है तथापि यह जानना चाहिये कि केवलि समुदात्तमें जय कि ये योग होते हैं, मनोयोग आदि उपर्युक्त छहमेंसे कोई भी मागणा नहीं होती । इसीसे इन छह मार्गणार्थोंमें उक्त दो योगके सिवाय, शेष तेरह योग कहे गये हैं ।

केवल ठिकमें औदारिक ठिक आदि सात योग कहे गये हैं, सो इस प्रकार—सयोगीकेजलीको औदारिककाययोग सदा ही रहता है, सिर्फ केवलिसमुदात्तके मध्यवर्ती छह समयोंमें नहीं होता । औदारिकमिश्रकाययोग, केवलिसमुदात्तके दूसरे, छठे और सातवें समयमें तथा काण्णकाययोग तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें होता है । दो वचनायोग, देशना देनेके समय होते हैं और दो मनोयोग किसीके प्रथमका मनमें उत्तर देनेके समय । मनमें उत्तर देनेका मतलब यह है कि जब कोई अनुत्तरपिमानयासी देख या मन पर्यापह्वानी अपने ग्यानमें रहकर भासे ही केवलीको प्रश्न करत हैं, तब उनके प्रश्नको केवलज्ञानमें जातकर केवली भगवान उसका उत्तर मनसे ही देते हैं । अर्थात् मनोद्रव्यको ग्रहणकर उसकी ऐसी रचना करते हैं कि

जिसको अवधिज्ञान या मनःपर्यायज्ञानकेद्वारा देखकर प्रश्नकर्ता केवली भगवान्के दिये हुए उत्तरको अनुमानद्वारा जान लेते हैं। यद्यपि मनोद्रव्य बहुत सूक्ष्म है तथापि अवधिज्ञान और मनःपर्यायज्ञानमें उसका प्रत्यक्ष ज्ञान कर लेनेकी शक्ति है। जैसे कोई मानसशास्त्रज्ञ किसीके चेहरेपर होनेवाले सूक्ष्म परिवर्तनोंको देखकर उसके मनो-गत-भावको अनुमानद्वारा जान लेता है, वैसे ही अवधिज्ञानी या मनःपर्यायज्ञानी मनोद्रव्यकी रचनाको साक्षात् देखकर अनुमानद्वारा यह जान लेते हैं कि इस प्रकारकी मनो-रचनाकेद्वारा अमुक अर्थका ही चिन्तन किया हुआ होना चाहिये ॥ २८ ॥

मणवइउरला परिहा, -रि सुहुमि नव ते उ मीसि सविउव्वा  
देसे सविउव्विहुगा, सकम्पुरलमीस अहखाए ॥ २९ ॥

मनोवच औदारिकाणि परिहारे सूक्ष्मे नव ते तु मिश्रे सवैक्रियाः ।  
देशे सवैक्रियद्विकाः, सकर्मणौदारिकमिश्राः यथाख्याते ॥२९॥

अर्थ—परिहारविशुद्ध और सूक्ष्मसम्परायचारित्र्यमें मनके चार, वचनके चार और एक औदारिक, ये नौ योग होते हैं। मिश्रमें (सम्यग्मिथ्यादृष्टिमें) उक्त नौ तथा एक वैक्रिय, कुल दस योग होते हैं। देशविरतिमें उक्त नौ तथा वैक्रिय-द्विक, कुल ग्यारह योग होते हैं। यथाख्यातचारित्र्यमें चार मनके, चार वचनके, कर्मण और औदारिक-द्विक, ये ग्यारह योग होते हैं ॥ २९ ॥

भावार्थ—कर्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग छद्मस्थके लिये अपर्याप्त-अवस्था-भावी हैं; किन्तु चारित्र्य कोई भी अपर्याप्त अवस्थामें नहीं होता। वैक्रिय और वैक्रियमिश्र, ये दो योग वैक्रिय लब्धिका प्रयोग करनेवाले ही मनुष्यको होते हैं। परन्तु परिहार-विशुद्ध या सूक्ष्मसम्परायचारित्र्यवाला कभी वैक्रियलब्धिका प्रयोग नहीं करता। आहारक और आहारकमिश्र, ये दो योग चतुर्दश-

पूर्व धर प्रमत्त मुनिको ही होते हैं, किन्तु परिहारविशुद्धचारित्रका अधिकारी कुछ कम दस पूर्वका ही पाठी होता है और सूक्ष्मपराय चारित्रवाला चतुर्दश पूर्व धर होनेपर भी अप्रमत्त ही होता है, इस कारण परिहारविशुद्ध और सूक्ष्मपरायमें कर्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रिय, वैक्रियमिश्र, आहारक और आहारकमिश्र, ये छह योग नहीं होते, शेष नो होते हैं ।

मिश्रसम्यक्त्वके समय मृत्यु नहीं होती । इस कारण अपर्याप्त अवस्थामें यह सम्यक्त्व नहीं पाया जाता । इसीसे उसमें कर्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र, ये अपर्याप्त अवस्था भागी तीन योग नहीं होते । तथा मिश्रसम्यक्त्वके समय चौदह पूर्वके शानका न भव न होनेके कारण दो आहारकयोग नहीं होते । इस प्रकार कर्मण आदि उक्त पाँच योगोंको छोड़कर शेष दस योग मिश्रसम्यक्त्वमें होते हैं ।

इस जगह यह शङ्का होती है कि मिश्रसम्यक्त्वमें अपर्याप्त अवस्था भावी वैक्रियमिश्रयोग नहीं माना जाता, सो तो धीरे है परन्तु वैक्रियलब्धिका प्रयोग करते समय मनुष्य और तिर्यञ्चको पर्याप्त अवस्थामें जो वैक्रियमिश्रयोग होता है, यह मिश्रसम्यक्त्वमें क्यों नहीं माना जाता ? इसका समाधान इतना ही दिया जाता है कि मिश्रसम्यक्त्व और लब्धि-जन्य वैक्रियमिश्रयोग, ये दोनों पर्याप्त अवस्था भावी हैं, किन्तु इनका साहचर्य नहीं होता । अर्थात् मिश्रसम्यक्त्वके समय लब्धिका प्रयोग न किये जानेके कारण वैक्रियमिश्रकाययोग नहीं होता ।

व्रतधारी श्रावक, चतुर्दश पूर्वी और अपर्याप्त नहीं होता, इस कारण देशधिरतिमें दो आहारक और अपर्याप्त अवस्था भावी कर्मण और औदारिकमिश्र, इन चारके सिवाय शेष ग्यारह योग माने जाते हैं । ग्यारहमें वैक्रिय और वैक्रियमिश्र, ये दो योग गिने हुए हैं,

सो इसलिये कि 'अम्ब्रड' आदि श्रावकद्वारा वैक्रियलब्धिसे वैक्रिय-शरीर बनाये जानेकी बात शास्त्रमें प्रसिद्ध है ।

यथाख्यातचारित्रवाला अप्रमत्त ही होता है, इसलिये उस चारित्रमें दो वैक्रिय और दो आहारक, ये प्रमाद-सहचारी चार योग नहीं होते; शेष ग्यारह होते हैं । ग्यारहमें कार्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग गिने गये हैं, सो केवलिसमुद्घातकी अपेक्षासे । केवलिसमुद्घातके दूसरे, छठे और सातवें समयमें औदारिकमिश्र और तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें कार्मणयोग होता है ॥२६॥



१—देखिये, औपपातिक पृ० १६ ।

२—देखिये, परिशिष्ट '६ ।'

## (४)-मार्गणाओंमें उपयोग ।

[ छह गायाओंसे । ]

ति अनाण नाण पण चड, दसण वार जिघलक्खणुवओगा ।  
विणु मणनाणहुकेवल, नव सुरतिरिनिरयअजएसु ॥३०॥

श्रीण्यशानानि शानानि पञ्च चत्वारि दर्शनानि द्वादश जीवकधणमुपयोगा ।  
विना मनोशानाद्वकेवल, नव सुरतिर्यङ्गनिरयायतेपु ॥ ३० ॥

अर्थ—तीन अज्ञान, पाँच ज्ञान और चार दर्शन ये चारह उपयोग हैं, जो जीवके लक्षण हैं। इनमेंसे मन पर्यायज्ञान और केवल द्विक, इन तीनके सिवाय शेष नौ उपयोग देवगति, तिर्यञ्च गति, नरकगति और अविरतमें पाये जाते हैं ॥ ३० ॥

भावार्थ—किसी वस्तुका लक्षण, उसका असाधारण धर्म है, क्योंकि लक्षणका उद्देश्य, लक्षणको अन्य वस्तुओंसे भिन्न बतलाना है, जो असाधारण धर्ममें ही घट सकता है। उपयोग, जीवके असाधारण (स्वात्) धर्म हैं और अजीवसे उसकी भिन्नताको दर्साते हैं, इसी कारण ये जीवके लक्षण कहे जाते हैं।

मन पर्याय और केवल द्विक, ये तीन उपयोग सर्वविरति-सापेक्ष हैं, परन्तु देवगति, तिर्यञ्चगति, नरकगति और अविरति, इन चार मार्गणाओंमें सबविरतिका समव नहीं है, इस कारण इनमें तीन उद्भवोंको छोड़कर शेष नौ उपयोग माने जाते हैं।

अविरतिबालोंमेंसे शुद्ध सम्यक्त्वीको तीन ज्ञान, तीन दर्शन ये छह उपयोग और शेष सबको तीन अज्ञान और दो दर्शन, ये पाँच उपयोग समझने चाहिये ॥ ३० ॥

तसजोयवेयसुक्ता, -हारनरपणिंदसनिभवि सव्वे ।

नयणेयरपणलेसा, -कसाइ दस केवलदुगूणा ॥ ३१ ॥

त्रसयोगवेदशुक्लाहारकनरपञ्चेन्द्रियसन्निभव्ये सर्वे ।

नयनेतरपञ्चलेभ्याकपाये दश केवलद्विकोनाः ॥ ३१ ॥

अर्थ—त्रसकाय, तीन योग, तीन वेद, शुक्ललेश्या, आहारक, मनुष्यगति, पञ्चेन्द्रियजाति, संज्ञी और भव्य, इन तेरह मार्गणाश्रोमें सब उपयोग होते हैं। चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, शुक्लके सिवाय शेष पाँच लेश्याएँ और चार कपाय, इन ग्यारह मार्गणाश्रोमें केवल-द्विक-को छोड़कर शेष दस उपयोग पाये जाते हैं ॥ ३१ ॥

भावार्थ—त्रसकाय आदि उपर्युक्त तेरह मार्गणाश्रोमेंसे योग शुक्ललेश्या और आहारकत्व, ये तीन मार्गणाएँ तेरहवें गुणस्थान पर्यन्त और शेष दस, चौदहवें गुणस्थान पर्यन्त पायी जाती हैं। इसलिये इन सबमें बारह उपयोग माने जाते हैं। चौदहवें गुणस्थान पर्यन्त वेद पाये जानेका मतलब, द्रव्यवेदसे है; क्योंकि भाववेद तो नौवें गुणस्थान तक ही रहता है।

चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शन, ये दो बारहवें गुणस्थान पर्यन्त, कृष्ण-आदि तीन लेश्याएँ छठे गुणस्थान पर्यन्त, तेजः-पद्म, दो लेश्याएँ सातवें गुणस्थान पर्यन्त और कपायोदय अधिकसे अधिक दसवें गुणस्थान पर्यन्त पाया जाता है; इस कारण चक्षुर्दर्शन आदि उक्त ग्यारह मार्गणाश्रोमें केवल-द्विकके सिवाय शेष दस उपयोग होते हैं ॥ ३१ ॥

चउरिंदिअसंनि दुअना, -एदंसण इगिवितिधावरि अचक्खु  
तिअनण दंसणहुगं, अनाणतिगअभवि मिच्छदुगे ॥ ३२ ॥

चतुरिन्द्रियासक्तिं द्वयज्ञानदर्शनमेकद्विप्रस्थावरेऽचक्षु ।

यज्ञान दर्शनद्विकमज्ञानत्रिकाभ्य मिथ्यात्वादिके ॥ ३२ ॥

\* अर्थ—चतुरिन्द्रिय और असक्षि पञ्चेन्द्रियमें मति और श्रुत दो अज्ञान तथा चक्षु और अचक्षु दो दर्शन, कुल चार उपयोग होते हैं । एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय और पाँच प्रकारके स्थावरमें उक्त चारमेंसे चक्षुदर्शनके सिवाय, शेष तीन उपयोग होते हैं । तीन अज्ञान, अभव्य, और मिथ्यात्व द्विक ( मिथ्यात्व तथा सासादन ), इन छह मार्गणाओंमें तीन अज्ञान और दो दर्शन, कुल पाँच उपयोग होते हैं ॥ ३२ ॥

भावार्थ—चतुरिन्द्रिय और असक्षि पञ्चेन्द्रियमें विभङ्गज्ञान प्राप्त करनेकी योग्यता नहीं है तथा उनमें सम्यक्त्व न होनेके कारण, सम्यक्त्वके सहकारी पाँच ज्ञान और अवधि और केवल दो दर्शन, ये सात उपयोग नहीं होते, इस तरह कुल आठके सिवाय शेष चार उपयोग होते हैं ।

एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त आठ मार्गणाओंमें नेत्र न होनेके कारण चक्षुदर्शन और सम्यक्त्व न होनेके कारण पाँच ज्ञान तथा अवधि और केवल, ये दो दर्शन और तथाविध योग्यता न होनेके कारण विभङ्गज्ञान, इस तरह कुल नौ उपयोग नहीं होते, शेष तीन होते हैं ।

अज्ञान त्रिक आदि उपर्युक्त छह मार्गणाओंमें सम्यक्त्व तथा विरति नहीं है, इसलिये उनमें पाँच ज्ञान और अवधि केवल, ये दो दर्शन, इन सातके सिवाय शेष पाँच उपयोग होते हैं ।

१ सिद्धान्ती, विभङ्गज्ञानीमें अवधिदर्शन मानते हैं और सासादन-गुणस्थानमें अज्ञान न मानकर ज्ञान ही मानते हैं, इसलिये इस जगह अज्ञान त्रिक आदि छह मार्गणाओंमें अवधिदर्शन नहीं माना है और



सास्वादनमार्गणामें ज्ञान नहीं माना है, सो कर्मग्रन्थिक मतके अनुसार समझना चाहिये ॥ ३२ ॥

केवलदुगे निगदुगं, नव तिअनाण विणु खड्दयअहखाये  
दंसणनाणातिगं दे, सि भीसि अन्नाणमीसं तं ॥ ३३ ॥

केवलद्विके निजद्विकं, नव ज्ञान विना ध्यायिक्रययाख्याते ।

दर्शनज्ञानत्रिकं देश मिश्रेऽज्ञानमिश्रं तत् ॥ ३३ ॥

अर्थ—केवल-द्विकमें निज-द्विक (केवलज्ञान और केवलदर्शन) दो ही उपयोग हैं । ज्ञायिकसम्यक्त्व और यथाख्यातचारित्रमें तीन अज्ञानको छोड़, शेष नौ उपयोग होते हैं । देशविरतिमें तीन ज्ञान और तीन दर्शन, ये छह उपयोग होते हैं । मिश्र-दृष्टिमें वही उपयोग अज्ञान-मिश्रित होते हैं ॥ ३३ ॥

मावार्थ—केवल-द्विकमें केवलज्ञान और केवलदर्शन दो ही उपयोग माने जानेका कारण यह है कि मतिज्ञान आदि शेष दस छद्मस्थिक उपयोग, केवलीको नहीं होते ।

ज्ञायिकसम्यक्त्वके समय, मिथ्यात्वका अभाव ही होता है । यथाख्यातचारित्रके समय, ग्यारहवें गुणस्थानमें मिथ्यात्व भी है, पर सिर्फ सत्तागत, उदयमान नहीं; इस कारण इन दो मार्गणात्रोमें मिथ्यात्वोदय-सहभावी तीन अज्ञान नहीं होते । शेष नौ उपयोग होते हैं । सो इस प्रकारः—उक्त दो मार्गणात्रोमें छद्मस्थ-अवस्थामें पहले चार ज्ञान तथा तीन दर्शन, ये सात उपयोग और केवलि-अवस्थामें केवलज्ञान और केवलदर्शन, ये दो उपयोग ।

देशविरतिमें, मिथ्यात्वका उदय न होनेके कारण तीन अज्ञान नहीं होते और सर्वविरतिकी अपेक्षा रखनेवाले मनःपर्यायज्ञान और

केवल द्विक, ये ती-उपयोग भी नहीं होते, शेष छह होते हैं। छहमें अवधि द्विकता परिगणन मूल्ये किया गया है कि आवश्यकको अवधि उपयोगका वर्णन, शास्त्रमें मिलता है।

मिथ दृष्टिमें छह उपयोग उही होते हैं, जो देशविरतिमें, पर विशेषता इतनी है कि मिथ-दृष्टिमें तीन ज्ञान, मिश्रित होते हैं, शुद्ध नहीं अर्थात् मतिज्ञान, मति अज्ञान मिश्रित, द्युतज्ञान, द्युत-अज्ञान मिथिन और अग्रधिज्ञान, विभङ्गज्ञान मिश्रित होता है। मिश्रितता इसरिये मानी जाती है कि मिथ-दृष्टिगुणस्थानके समय अर्द्ध विशुद्ध दर्शान्मोहनीय पुत्रका उदय होनेके कारण परिणाम कुछ शुद्ध और कुछ अशुद्ध अर्थात् मिश्र होते हैं। शुद्धिकी अपेक्षासे मति आदिको ज्ञान और अशुद्धिकी अपेक्षासे अज्ञान कहा जाता है।

गुणस्थानमें अग्रधिदर्शनका सम्बन्ध विचारनेजाले कामअन्धिक स्पष्ट हो है। पहला चोथे आदि नौ गुणस्थानोंमें अग्रधिदर्शन मानता है, जो २१वीं गा०में निहित है। दूसरा पक्ष, तीसरे गुणस्थानमें भी अग्रधिदर्शन मानता है, जो ४०वीं गा०में निहित है। इस जगह दूसरे पक्षको लेकर ही मिथ दृष्टिके उपयोगोंमें अग्रधिदर्शन गिना है ॥ १ ॥

मणनाणचखुवज्जा,अणहारि तिन्नि दंसण चउ नाणा ।

चउनाणसजमोवस,—मवेयगे ओहिदमे य ॥ ३४ ॥

मनाज्ञानचखुवर्णा अनाहारे त्रीणि दर्शनानि चत्वारि ज्ञानानि ।

चत्तुर्ज्ञानसमोपशमवेदकऽवधिदर्शने च ॥३४॥

अर्थ—अनाहारकमार्गशामें मन पर्यायज्ञान और चक्षुर्दर्शनको छोड़कर, शेष दस उपयोग होते हैं। चार ज्ञान, चार समय, उप-

१—त्रैमे —श्रीसुत् धनपतिविद्वशीपरा मुद्रिन उपामकशा पृ० ७० ।

२—गोमन्तरमें यही वाच मानी हुई है। देखिये, नीवनायकी गाथा ७०४ ।

शमसम्यक्त्व, वेदक अर्थान् ज्ञायोपशमिकसम्यक्त्व और अवधिदर्शन, इन ग्यारह मार्गशास्त्रोमें चार ज्ञान तथा तीन दर्शन, कुल सात उपयोग होते हैं ॥ ३३ ॥

भावार्थ—विग्रहगति, केवलिसमुद्धात और मोक्षमें अनाहारकत्व होता है । विग्रहगतिमें आठ उपयोग होते हैं । जैसे:—भावी तीर्थकर आदि सम्यक्त्वीको तीन ज्ञान, मिथ्यात्वीको तीन अज्ञान और सम्यक्त्वी-मिथ्यात्वी उभयको अचक्षु और अत्रधि, ये दो दर्शन । केवलिसमुद्धात और मोक्षमें केवलज्ञान और केवलदर्शन, दो उपयोग होते हैं । इस तरह सब मिलाकर अनाहारकमार्गशास्त्रोमें दस उपयोग हुए । मनःपर्यायज्ञान और चक्षुर्दर्शन, ये दो उपयोग पर्याप्त-अवस्था-भावी होनेके कारण अनाहारकमार्गशास्त्रोमें नहीं होते ।

केवलज्ञानके सिवाय चार ज्ञान, यथाख्यातके सिवाय चार चारित्र, औपशमिक-ज्ञायोपशमिक दो सम्यक्त्व और अवधिदर्शन, ये ग्यारह मार्गशास्त्रोमें चौथेसे लेकर बारहवें गुणस्थान तकमें ही पाये जाती हैं; इस कारण इनमें तीन अज्ञान और केवल-द्विक, इन पाँचके सिवाय शेष सात उपयोग माने हुए हैं ।

इस जगह अवधिदर्शनमें तीन अज्ञान नहीं माने हैं । सो २१ वीं गाथामें कहे हुए “जयाइ नव मइसुओहिदुगे” इस कर्मग्रन्थिक मतके अनुसार समझना चाहिये ॥ ३४ ॥

दो तेर तेर बारस, मणे कमा अट्ट दु चउ चउ वयणे ।

चउ दु पण तिन्नि काये, जियगुणजोगोवओगन्ने ॥ ३५ ॥

द्वे त्रयोदश त्रयोदश द्वादश, मनसि क्रमादष्ट द्वे चत्वारश्चत्वारो वचने चत्वारि द्वे पञ्च त्रयः काये, जीवगुणयोगोपयोगा अन्ये ॥ ३५ ॥

अर्थ—अन्य आचार्य मनोयोगमें जीवस्थान दो, गुणस्थान तेरह, योग तेरह, उपयोग बारह, ध्यानयोगमें जीवस्थान आठ, गुणस्थान

दो, योग चार, उपयोग चार और काययोगमें जीवस्थान चार, गुणस्थान दो, योग पाँच और उपयोग तीन मानते हैं ॥ ३५ ॥

भाषार्थ—पहले किसी प्रकारकी विशेष विवेक्षा किये बिना ही मन, चञ्चन और काययोगमें जीवस्थान आदिका विचार किया गया है, पर इस भाषामें कुछ विशेष विवेक्षा करके । अर्थात् इस जगह प्रत्येक योग यथासम्भ्र अथ योगने रहित लेकर उसमें जीव स्थान आदि दिखाये हैं । यथासम्भ्र कहोका मतलब यह है कि मनोयोग तो अन्य योगरहित मिलता ही नहीं; इस कारण यह चञ्चन काय उभय योग-सहचरित ही लिया जाता है; पर चञ्चन तथा काय-योगके विषयमें यह बात नहीं। चञ्चनयोग कहा काययोगरहित न मिलनेपर भी हीन्द्रियादिमें मनोयोगरहित मिल जाता है । इसलिये यह मनोयोगरहित लिया जाता है । काययोग एकेन्द्रियमें मन चञ्चन उभय योगरहित मिल जाता है । इसीसे यह पैसा ही लिया जाता है ।

मनायोगमें अर्थात् और पर्याप्त सभी, ये दो जीवस्थान हैं, अन्य नहीं। क्योंकि अन्य जीवस्थानोंमें मना पर्याप्त, श्रवणमा आदि सामग्री न होनेसे मनोयोग नहीं होता । मनोयोगमें गुणस्थान तेरह हैं, क्योंकि शरीरमें गुणस्थानमें काह भी योग नहीं होता । मनायोग पर्याप्त अर्थात्-आयी है, इस कारण उसमें अर्थात् अर्थात् भाषी कर्मण और औदारिकमिथ, हा दोको श्लोक शय तेरह योग होते हैं । यद्यपि केषलिनमुत्पातके समय पर्याप्त अर्थात्में भी उक्त दो योग होते हैं । तथापि उक्त समय प्रयोजन न होनेके कारण केषलजानी मनोयोगकी प्रवृत्ति नहीं करत । इसलिये उक्त अर्थात्में भी उक्त दो भागके साथ मनायोगका साहचर्य नहीं घटता । मनवाला शरीरोंमें सब प्रकारके । भाषा जाता है; इस कारण मनाभागमें बारह उपयोग

१७वीं गाथामें मनोयोगमें सिर्फ पर्याप्त संज्ञी जीवस्थान माना है, सो वर्तमान-मनोयोगवालोंको मनोयोगी मानकर । इस गाथामें मनोयोगमें अपर्याप्त-पर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रिय दो जीवस्थान माने हैं; सो वर्तमान-भावी उभय मनोयोगवालोंको मनोयोगी मानकर । मनोयोगसम्यन्धी गुणस्थान, योग और उपयोगके सम्यन्धमें क्रमसे २२, २८, ३६वीं गाथाका जो मन्तव्य है, इस जगह भी वही है: तथापि फिरसे उल्लेख करनेका मतलब सिर्फ मतान्तरको दिखाना है । मनोयोगमें जीवस्थान और योग विचारनेमें विवक्षा भिन्न-भिन्न की गयी है। जैसे:—भावी मनोयोगवाले अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियको भी मनोयोगी मानकर उसे मनोयोगमें गिना है । पर योगके विषयमें ऐसा नहीं किया है । जो योग मनोयोगके समकालीन हैं, उन्हींको मनोयोगमें गिना है । इसीसे उसमें कार्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग नहीं गिने हैं ।

वचनयोगमें आठ जीवस्थान कहे गये हैं । वे ये हैं:—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय, ये चार पर्याप्त तथा अपर्याप्त । इस जगह वचनयोग, मनोयोगरहित लिया गया है, सो इन आठ जीवस्थानोंमें ही पाया जाता है । १७ वीं गाथामें सामान्य वचनयोग लिया गया है । इसलिये उस गाथामें वचनयोगमें संज्ञि-पञ्चेन्द्रिय जीवस्थान भी गिना गया है । इसके सिवाय यह भी भिन्नता है कि उस गाथामें वर्तमान वचनयोगवाले ही वचनयोगके स्वामी विवक्षित हैं; पर इस गाथामें वर्तमानकी तरह भावी वचनयोगवाले भी वचनयोगके स्वामी माने गये हैं; इसी कारण वचनयोगमें वहाँ पाँच और वहाँ आठ जीवस्थान गिने गये हैं ।

वचनयोगमें पहला, दूसरा दो गुणस्थान; औदारिक, औदारिक-मिश्र, कार्मण और असत्यामृपावचन, ये चार योग; तथा मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शन, ये चार उपयोग हैं ।

२२, २८ और ३१वीं गाथामें अनुक्रमसे वचनयोगमें तेरह गुण स्थान, तेरह योग और बारह उपयोग माने गये हैं। इस भिन्नता का कारण वही है। अर्थात् वहाँ वचनयोग सामान्यमात्र लिया गया है, पर इस गाथामें विशेष—मनोयोगरहित। पूर्वमें वचनयोगमें सम कालीन योग विवक्षित है, इसलिये उसमें कर्मण ओदारिकमिथ, ये दो अपर्याप्त अवस्था भावी योग नहीं गिने गये हैं। परन्तु इस जगह असम कालीन भी योग विवक्षित है। अर्थात् कर्मण और ओदारिकमिथ, अपर्याप्त अवस्था भावी होनेके कारण, पर्याप्त अवस्था भावी उच्चायोगके असम कालीन हैं तथापि उक्त दो योगवालोंको भविष्यत्में वचनयोग होता है। इस कारण उसमें ये दो योग गिने गये हैं।

काययोगमें सूक्ष्म और बादर, ये दो पर्याप्त तथा अपर्याप्त, कुल चार जीवस्थान, पहला और दूसरा दो गुणस्थान, ओदारिक, ओदारिकमिथ, वक्रिय, वेक्रियमिथ और कर्मण, ये पाँच योग तथा मति अज्ञान, श्रुत अज्ञान और अचक्षुर्दर्शन, ये तीन उपयोग समझने चाहिये। १६, २२, २५ और ३१वीं गाथामें चौदह जीवस्थान, तेरह गुण स्थान, पन्द्रह योग और बारह उपयोग, काययोगमें बतलाये गये हैं। इस मत भेदका तात्पर्य भी ऊपरके कथनानुसार है। अर्थात् वहाँ सामान्य काययोगको लेकर जीवस्थान आदिका विचार किया गया है, पर इस जगह विशेष। अर्थात् मनोयोग और वचनयोग, उभयरहित काययोग, जो एकैद्रियमात्रमें पाया जाता है, उसे लेकर ॥ ३५ ॥

## (५)-मार्गणाओंमें लेश्या ।

छसु लेसासु सठाणं, एगिदिअसंनिभूदगवणेषु ।

पढमा चउरो तिस्सि उ, नारयविगलगिगपवणेषु ॥ ३६ ॥

पट्सु तेश्यासु स्वस्थानमेकेन्द्रियासंज्ञिभूदकवनेषु ।

प्रथमाश्चतस्रास्तिस्सु, नारकविकलाग्निपवनेषु ॥ ३६ ॥

अर्थ—छह लेश्यामार्गणाओंमें अपना-अपना स्थान है । एकेन्द्रिय, अंतर्जि-पञ्चेन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकाय, इन पाँच मार्गणाओंमें पहली चार लेश्याएँ हैं । नरकगति, विकलेन्द्रिय-त्रिक, अग्निकाय और वायुकाय, इन छह मार्गणाओंमें पहली तीन लेश्याएँ हैं ॥ ३६ ॥

भावार्थ—छह लेश्याओंमें अपना-अपना स्थान है, इसका मतलब यह है कि एक समयमें एक जीवमें एक ही लेश्या होती है, दो नहीं। क्योंकि छह लेश्याएँ समान कालकी अपेक्षासे आपसमें विरुद्ध हैं, कृष्णलेश्यावाले जीवोंमें कृष्णलेश्या ही होती है । इसी प्रकार आगे भी समझ लेना चाहिये ।

एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त पाँच मार्गणाओंमें कृष्णसे तेजः पर्यन्त चार लेश्याएँ मानी जाती हैं । इनमेंसे पहली तीन तो भवप्रत्यक्ष होनेके कारण सदा ही पायी जा सकती हैं, पर तेजोलेश्याके सम्बन्धमें यह बात नहीं; वह सिर्फ अपर्याप्त-अवस्थामें पायी जाती है । इसका कारण यह है कि जब कोई तेजोलेश्यावाला जीव मरकर पृथ्वीकाय, जलकाय या वनस्पतिकायमें जनमता है, तब उसे कुछ काल तक पूर्व जन्मकी मरण-कालीन तेजोलेश्या रहती है ।

नरकगति आदि उपर्युक्त छह मार्गणाओंके जीवोंमें ऐसे अशुभ परिणाम होते हैं, जिससे कि वे कृष्ण आदि तीन लेश्याओंके सिवाय अन्य लेश्याओंके अधिकारी नहीं बनते ॥ ३६ ॥

## (६)-मार्गणाओंका अल्प-बहुत्व ।

[ आठ गाथाओंमें । ]

अत्रखापसुहृमकेवल, - दुर्गा सुक्ता छात्रि मेसठाणेषु ।  
नरनिरयदेवतिरिया, थोवा दु असखणतगुणा ॥३७॥

यथाख्यातसुहृमकेवलद्विके शुक्ला पदवि उपस्थानेषु ।

नरनिरयदेवतिरिया, स्तोत्रद्वयस्थानतगुणा ॥ ३७ ॥

अर्थ—यथाख्यातचारित्र, सुहृमसपरायचारित्र और केवल छिक,  
इन चार मार्गणाओंमें शुक्ललेश्या है, शेष मार्गणास्थानोंमें छहों  
लेश्याएँ होती हैं ।

३ [अतिमार्गणाका अल्प-बहुत्व —] मनुष्य सबसे कम हैं, नारक  
उनसे असख्यातगुण हैं, नारकोंमें देव अमख्यातगुण हैं और देवोंसे  
तिर्यञ्च अनन्तगुण हैं ॥ ३७ ॥

भारार्थ—यथाख्यात आदि उपयुक्त चार मार्गणाओंमें परिणाम  
इतने शुद्ध होते हैं कि जिससे उनमें शुक्ललेश्याके लिये अन्य  
लेश्याका समय नहीं है । पूर्ण गाथामें सत्रह और इस गाथामें  
यथाख्यातचारित्र आदि चार, मय मिलाकर इक्कीस मार्गणाएँ हुई ।

१—यहाँमें लेना ४४वीं गाथा तक की ६ मार्गणाओंमें अल्प-बहुत्वका विचार है वह  
प्रधानताके अल्प-बहुत्व नामक तीसरे परमे ऋतु है । वह ५०० मार्गणाओंमें शिवाय धीरे भी  
लेना ४४वीं अल्प-बहुत्वका विचार है । यदि निश्चयक अल्प-बहुत्व प्रधानताके १११वें पृष्ठपर है ।  
२—अल्प-बहुत्वका शिरोष परिष्ठा करनेके लिये इस गाथाको व्याख्यामें मनुष्य आत्मीय संख्या  
दिखायी गयी है, जो मनुष्यसंख्यामें बरतिय है —मनुष्य-संख्या ५०२०५ नारक-संख्या ५०१०१  
महासुन्दर-संख्या, ५०२००, स्थान संख्या ५०२०८, उद्वेगिष्ठ-संख्या, ५०२०८, वैपातिक-  
संख्या ५०२१—। यहाँमें मया ५४वें पृष्ठमें जोड़ना बर्तन है —मनुष्य-संख्या ५०२  
५०१४ उद्वेगिष्ठ-संख्या, ५०२ ५०१४ मनुष्य-संख्या, ५०२ ५०२१ ।



इनको छोड़कर, शेष इकतालीस मार्गणाश्रौंमें छहों लेश्याएँ पायी जाती हैं। शेष मार्गणाएँ ये हैं :—

१ देवगति, १ मनुष्यगति, १ तिर्यञ्चगति, १ पञ्चेन्द्रियजाति, १ त्रसकाय, ३ योग, ३ वेद, ४ कपाय, ४ ज्ञान (मति आदि), ३ अज्ञान, ३ चारित्र (सामायिक, छेदोपस्थापनीय और परिहार-विशुद्ध), १ देशविरति, १ अविरति, ३ दर्शन, १ भव्यत्व, १ अभव्यत्व, ३ सम्यक्त्व (ज्ञायिक, ज्ञायोपशमिक और औपशमिक), १ सासादन, १ सम्यग्मिथ्यात्व, १ मिथ्यात्व, १ संज्ञित्व, १ आहारकत्व और १ अनाहारकत्व, कुल ४१।

[मनुष्यों, नारकों, देवों और तिर्यञ्चोंका परस्पर अल्प-बहुत्व, ऊपर कहा गया है, उसे ठीक-ठीक समझनेकेलिये मनुष्य आदिकी संख्या शास्त्रोक्त रीतिके अनुसार दिखायी जाती है] :—

मनुष्य, जघन्य उन्तीस अङ्क-प्रमाण और उत्कृष्ट, असंख्यते होते हैं।

(क) जघन्यः—मनुष्योंके गर्भज और संमूर्च्छिम, ये दो भेद हैं। इनमेंसे संमूर्च्छिम मनुष्य किसी समय विलकुल ही नहीं रहते, केवल गर्भज रहते हैं। इसका कारण यह है कि संमूर्च्छिम मनुष्योंकी आयु, अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण होती है। जिस समय, संमूर्च्छिम मनुष्योंकी उत्पत्तिमें एक अन्तर्मुहूर्त्तसे अधिक समयका अन्तर पड़ जाता है, उस समय, पहलेके उत्पन्न हुए सभी संमूर्च्छिम मनुष्य मर चुकते हैं। इस प्रकार नये संमूर्च्छिम मनुष्योंकी उत्पत्ति न होनेके समय तथा पहले उत्पन्न हुए सभी संमूर्च्छिम मनुष्योंके मर चुकनेपर, गर्भज मनुष्य ही रह जाते हैं, जो कमसे कम नीचे-लिखे उन्तीस अङ्कोंके बराबर होते हैं। इसलिये मनुष्योंकी कमसे कम यही संख्या हुई।

पाँचवें वर्गके साथ छठे वर्गको गुणनेसे जो उन्तीस अङ्क होते हैं, वे ही यहाँ लेने चाहिये। जैसे—२को २के साथ गुणनेसे ४ होते हैं, यह पहला वर्ग। ४के साथ ४को गुणनेसे १६ होते हैं, यह दूसरा वर्ग। १६को १६से गुणनेपर २५६ होते हैं, यह तीसरा वर्ग। २५६को २५६से गुणनेपर ६५५३६ होते हैं, यह चौथा वर्ग। ६५५३६को ६५५३६से गुणनेपर ४२६४६६७२६५ होते हैं, यह पाँचवाँ वर्ग। इसी पाँचवें वर्गकी सहाय्याको उसी सहाय्याके साथ गुणनेसे १८४४६७४४०७३७०६५५१६१६ होते हैं, यह छठा वर्ग। इस छठे वर्गकी सत्याको उपर्युक्त पाँचवें वर्गकी सत्यासे गुणनेपर ७६२२८१६२५१४२६४३३७५६३५४३६१०३३६ होते हैं, ये उन्तीस अङ्क हुए। अथवा १का दूना २, २का दूना ४, इस तरह पूर्व पूर्व सत्याको, उत्तरोत्तर छुधानवें चार दूना करनेसे, वे ही उन्तीस अङ्क होते हैं।

(ख) उत्कृष्ट—जब समृद्धिम मनुष्य पैदा होते हैं, तब वे एक साथ अधिकसे अधिक असत्यात तक होते हैं, उसी समय मनुष्योंकी उत्कृष्ट सख्या पायी जाती है। असत्यात सत्याके असत्यात भेद हैं, इनमेंसे जो असत्यात सख्या मनुष्योंकलिये इष्ट है, उसका परिचय शास्त्रमें काल और क्षेत्र, दो प्रकारसे दिया गया है।

१—जमान दो मस्याव गुणनपत्रो सम मस्यावा वग कहने है। जस—५ का वा २५।

२—वे ही उन्तीस अङ्क गर्वन मनुष्यो मस्याव निय अणोके सफुद्राग गोप्पमार बीवमाएटकी १७वीं गधामे बतनाये है।

३—इलिय परिगिट ५।

४—हालमे क्षेत्र अथवा मूसम माना गया है, क्योंकि अत्र न प्रमात मूत्र-भेषिके प्रयोगोंकी मस्या अस्याव असापिणीव समयोके बराबर मानी हुई है।

( १ ) कालः—असंख्यात अवसर्पिणी और उत्सर्पिणीके जितने समय होते हैं, मनुष्य अधिकसे अधिक उतने पाये जा सकते हैं ।

( २ ) क्षेत्रः—सार्त रज्जु-प्रमाण धनीकृत लोककी अद्भुतमात्र सूचि-श्रेणिके प्रदेशोंके तीसरे वर्गमूलको उन्हींके प्रथम वर्गमूलके साथ गुणना, गुणनेपर जो संख्या प्राप्त हो, उसका संपूर्ण सूचि-श्रेणिगत प्रदेशोंमें भाग देना, भाग देनेपर जो संख्या लब्ध होती है, एक-कम वही संख्या मनुष्योंकी उत्कृष्ट संख्या है । यह संख्या, अद्भुतमात्र सूचि-श्रेणिके प्रदेशोंकी संख्या, उनके तीसरे वर्गमूल और प्रथम वर्गमूलकी संख्या तथा संपूर्ण सूचि-श्रेणिके प्रदेशोंकी संख्या वस्तुतः असंख्यात ही है, तथापि उक्त भाग-विधिसे मनुष्योंकी जो उत्कृष्ट संख्या दिग्वायी गयी है, उसका कुछ अयाल आनेकेलिये कल्पना करके इस प्रकार समझाया जा सकता है ।

मान लीजिये कि संपूर्ण सूचि-श्रेणिके प्रदेश ३२००००० हैं और अद्भुतमात्र सूचि-श्रेणिके प्रदेश २५६।२५६का प्रथम वर्गमूल १६ और तीसरा वर्गमूल २ होता है । तीसरे वर्गमूलके साथ, प्रथम वर्गमूलको गुणनेसे ३२ होते हैं, ३२का ३२०००००में भाग देनेपर १००००० लब्ध होते हैं; इनमेंसे १ कम कर देनेपर, शेष बचे ९९९९९ । कल्पनानुसार यह संख्या, जो वस्तुतः असंख्यातरूप है, उसे मनुष्योंकी उत्कृष्ट संख्या समझनी चाहिये<sup>१</sup> ।

“सुहुमा य होइ कालो, ततो सुहुमयरं हवइ स्वित्तं ।

अद्भुलसेहीमित्ते, ओसपिणीउ असंखेजा ॥३७॥”

—प्रावश्यक-निर्यक्ति, पृ० ३१२

१—रज्जु, धनीकृत लोक, सूचि-श्रेणि और प्रतर आदिका स्वरूप पाँचवें कर्मग्रन्थकी ६७ गायसे जान लेना चाहिये ।

२—जिस संख्याका वर्ग किया जाय, वह संख्या उस वर्गका वर्गमूल है ।

३—मनुष्यकी यही संख्या इसी रीतिसे गोम्पटमार-जीवकारणकी १५६वीं गाय बतलाया है ।

नारक भी असख्यात हैं, परन्तु नारकोंकी असख्यात सख्या मनुष्योंकी असख्यात सख्यासे असख्यातगुनी अधिक है । नारकोंकी सख्याको शास्त्रमें इस प्रकार बतलाया है —

कालसे वे असख्यात अघसपिणी और उत्सपिणीके समयोंके तुल्य हैं । तथा क्षेत्रसे, सात रज्जु प्रमाण घनीकृत लोहके अङ्गुल मात्र प्रतर क्षेत्रमें जितनी सूचि श्रेणियाँ होती हैं, उनके द्वितीय वर्ग मूलको, उन्हींके प्रथम वर्गमूलके साथ गुणनेपर, जा गुणाफल हो, उतनी सूचि श्रेणियोंके प्रदेशोंकी सख्या और नारकोंकी सख्या बराबर होती है । इसको कल्पनासे इस प्रकार समझ सकते हैं ।

कल्पना कीजिये कि अङ्गुलमात्र प्रतर क्षेत्रमें २५६ सूचि श्रेणियाँ हैं । इनका प्रथम वर्गमूल १६ हुआ और दूसरा ४ । १६को ४के साथ गुणनेसे ६४ होता है । ये ६४ सूचि श्रेणियाँ हुईं । प्रत्येक सूचि श्रेणिके ३२००००० प्रदेशोंके हिसाबसे, ६४ सूचि श्रेणियोंके २०४८००००० प्रदेश हुए, इतने ही नारक हैं ।

भयनपति वैद्य असख्यात हैं, इनमेंसे असुरकुमारकी सख्या इस प्रकार बतलायी गयी है — अङ्गुलमात्र आकाश क्षेत्रके जितने प्रदेश हैं, उनके प्रथम वर्गमूलके असख्यातवें भागमें जितने आकाश प्रदेश आ सकते हैं उतनी सूचि श्रेणियोंके प्रदेशोंके बराबर असुरकुमारकी सख्या होती है । इसी प्रकार रागकुमार आदि अन्य सय भयनपति देवोंकी भी सख्या समझ लेनी चाहिये ।

इस सख्याको समझनेकेलिये कल्पना कीजिये कि अङ्गुलमात्र आकाश क्षेत्रमें २५६ प्रदेश हैं । उनका प्रथम वर्गमूल होगा १६ ।

१—गोमरुगामें ही हुई नारकोंकी संख्या इस संख्यामें नहीं मिलती । इनकेबारे देखिये औरकण्ठकी १५२ वीं गाथा ।

२—गोमरुगामें प्रदेश निष्ठापदी जुदा-जुदा संख्या न देख कर सब मरुत-त्रिमोंकी संख्या एक साथ दिवादी है । इनकेबारे देखिये औरकण्ठकी १६० वीं गाथा ।



इसको भी कटपनासे इस प्रकार समझना चाहिये । २५६ अङ्गुल प्रमाण सूचि श्रेणियोंमें ६५५२६ प्रदेश होते हैं, उनसे समग्र प्रतरके कटपित १०२४०००००००००००००को भाग देना, भागनेसे लब्ध गुण १५६२१०००० । यही मान, ज्योतिषी देवोंका समझना चाहिये ।

वैमानिक देव, असद्व्याप्त हैं । इनकी असद्व्याप्त सत्या इस प्रकार दरसायी गयी है — अङ्गुलमात्र आकाश क्षेत्रके जितने प्रदेश हैं, उनके तीसरे चर्ममूलका घन करनेसे जितने आकाश प्रदेश हों, उतनी सूचि श्रेणियोंके प्रदेशोंके थराथर वैमानिकदेव हैं ।

इसको कटपनासे इस प्रकार बनलाया जा सकता है — अङ्गुलमात्र आकाशके २५६ प्रदेश हैं । २५६का तीसरा चर्ममूल २ । २का घन = ६ । = सूचि-श्रेणियोंके प्रदेश २५६००००० होते हैं, क्योंकि प्रत्येक सूचि श्रेणिके प्रदेश, कटपनासे ३२००००० मान लिये गये हैं । यही सत्या वैमानिकोंकी सत्या समझनी चाहिये ।

भवनपति, व्यन्तर, ज्योतिषी और वैमानिक सब देव मिलकर नारकोंसे असद्व्याप्तगुण होते हैं ।

देवोंसे तिर्यञ्चोंके अनन्तगुण होनेका कारण यह है कि अनन्त कायिक वनस्पति जीव, जो मर्यामं अनन्त हैं, वे भी तिर्यञ्च हैं । क्योंकि घनस्पतिकायिक जीवोंको तिर्यञ्चगतिनामकर्मका उदय होना है ॥ ३७ ॥

१—किमी गणने वाक साध उग्र मन्त्रको गुणनेमे जो गुणान्न प्राप्त होना है वह उग्र मन्त्रका घन है । जैसे — १५ वा १५ उमक साध ५को गुणनेमे ६४ होना है । यही कारण घन है ।

२—सब वैमानिकोंकी मर्याद मन्त्रान्तरने एक माप न देकर जुग-जुग ही है ।  
—सं० वा० १६०—१६२ ।

## इन्द्रिय और कायमार्गणाका अल्प-बहुत्वः—

पञ्चउतिदुर्गिदि, थोवा तिननि अहिया अणंतगुणा ।  
तस थोव असखग्गी, भूजलानिल अहिय वण णंता ॥३८॥

पञ्चचतुस्त्रिद्वयेकेन्द्रियाः, स्तोकास्त्रयोऽधिका अनन्तगुणाः ।

त्रसाः स्तोका असंख्या, अग्नयो भूजलानिला आधका वना अनन्ताः ॥३८॥

अर्थ—पञ्चेन्द्रिय जीव सबसे थोड़े हैं। पञ्चेन्द्रियोंसे चतुरिन्द्रिय, चतुरिन्द्रियोंसे त्रीन्द्रिय और त्रीन्द्रियोंसे द्वीन्द्रिय जीव विशेषाधिक हैं। द्वीन्द्रियोंसे एकेन्द्रिय जीव अनन्तगुण हैं।

त्रसकायिक जीव अन्य सब कायके जीवोंसे थोड़े हैं। इनसे अग्निकायिक जीव असङ्ख्यात गुण हैं। अग्निकायिकोंसे पृथिवीकायिक, पृथिवीकायिकोंसे जलकायिक और जलकायिकोंसे वायुकायिक विशेषाधिक हैं। वायुकायिकोंसे वनस्पतिकायिक अनन्तगुण हैं ॥३८॥

भावार्थ—असङ्ख्यात कोटाकोटी योजन-प्रमाण सूचि-श्रेणिके जितने प्रदेश हैं, घनोकृत लोकको उतनी सूचि-श्रेणियोंके प्रदेशोंके बराबर द्वीन्द्रिय जीव आगममें कहे गये हैं। त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्च द्वीन्द्रियके बराबर ही कहे गये हैं।

१—यह अल्प-बहुत्व प्रज्ञापनामें पृ० १००—१३३ तक है। गोम्मटसारकी इन्द्रिय-मार्गणामें द्वीन्द्रियसे पञ्चेन्द्रिय पर्यन्तका विशेषाधिकत्व यहाँके समान वर्णित है।

—जीव० गा० १७७—७८ ।

कायमार्गणामें तेज-कायिक आदिका भी विशेषाधिकत्व यहाँके समान है।

—जीव० गा० २०३ से आगे ।

२—एक संख्या अन्य संख्यामें बड़ी होकर भी जब तक दूनी न हो, तब तक वह उससे 'विशेषाधिक' कही जाती है। यथा ४ या ५ की संख्या ३से विशेषाधिक है, पर ६की संख्या ३से दूनी है, विशेषाधिक नहीं।

इसलिये यह शङ्का होती है कि जब आगममें<sup>१</sup> द्वीन्द्रिय आदि जीवोंकी सरया समान कही हुई है तब पञ्चेन्द्रिय आदि जीवोंका उपर्युक्त अल्प बहुत्व कैसे घट सकता है ? इसका समाधान यह है कि असरयात सह्याके असह्यात प्रकार है । इसलिये असख्यात कोटाकोटी योजन प्रमाण 'सूचि श्रेणि' शब्दसे सब जगह एक ही असह्यात सह्या न लेकर भिन्न भिन्न लेनी चाहिये । पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्चोंके परिमाणकी असह्यात सह्या इतनी छोटी ली जाती है कि जिससे अन्य सब पञ्चेन्द्रियोंको मिलानेपर भी कुल पञ्चेन्द्रिय जीव चतुरिन्द्रियोंकी अपेक्षा कम ही होते हैं । द्वीन्द्रियोंसे एकेन्द्रिय जीव अनन्तगुण इसलिये कहे गये हैं कि साधारण घनस्पतिकायके जीव अनन्तान त हैं जो सभी एकेन्द्रिय हैं ।

१) सब प्रकारके अस घनीकृत लोकोके एक प्रतरके प्रदेशोंके बराबर भी नहीं होते और केवल तेज कायिक जीव, असह्यात लोकाकाशके प्रदेशोंके बराबर होते हैं । इसी कारण अस सबसे थोड़े और तेज कायिक उनसे असह्यातगुण माने जाते हैं । तेज कायिक, पृथिवीकायिक, जलकायिक और वायुकायिक, ये सभी सामान्यरूपसे असख्यात लोकाकाश प्रदेश प्रमाण आगममें<sup>२</sup> माने गये हैं तथापि इनके परिमाणसम्बन्धिनी असह्यात सह्या भिन्न भिन्न समझनी चाहिये । इसी अभिप्रायसे इनका उपर्युक्त अल्प-बहुत्व कहा गया है । वायुकायिक जीवोंसे अनस्पतिकायिक इसलिये अनन्तगुण कहे गये हैं कि निगोदके जीव अनन्त लोकाकाश प्रदेश प्रमाण हैं, जो घनस्पतिकायिक हैं ॥ ३८ ॥

१—मनुयोगदार-सूत्र, पृ० २०३ २०४ ।

२—मनुयोगदार पृ० ३०३



## योग और वेदमार्गणाका अल्प-बहुत्व ।

मणवयणकायजोगा, थोवा असंखगुण अणंतगुणा ।

पुरिसा थोवा इत्थी, संखगुणाणंतगुण कीवा ॥ ३६ ॥

मनावचनकाययोगा, स्तोका असङ्ख्यगुणा अनन्तगुणाः ।

पुरुषा. स्तोकाः स्त्रियः, सङ्ख्यगुणा अनन्तगुणाः क्लीवाः ॥३९॥

अर्थ—मनोयोगवाले अन्य योगवालोंसे थोड़े हैं । वचनयोगवाले उनसे असंख्यातगुण और काययोगवाले वचनयोगवालोंसे अनन्तगुण हैं ।

पुरुष सबसे थोड़े हैं । स्त्रियाँ पुरुषोंसे सङ्ख्यातगुण और नपुंसक स्त्रियोंसे अनन्तगुण हैं ॥ ३६ ॥

भावार्थ—मनोयोगवाले अन्य योगवालोंसे इसलिये थोड़े माने गये हैं कि मनोयोग संज्ञी जीवोंमें ही पाया जाता है और संज्ञी जीव अन्य सब जीवोंसे अल्प ही हैं । वचनयोगवाले मनोयोगवालोंसे असङ्ख्यगुण कहे गये हैं । इसका कारण यह है कि द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय और संज्ञि-पञ्चेन्द्रिय, ये सभी वचनयोगवाले हैं । काययोगवाले वचनयोगियोंसे अनन्तगुण इस अभिप्रायसे कहे गये हैं कि मनोयोगी तथा वचनयोगीके अतिरिक्त एकैन्द्रिय भी काययोगवाले हैं ।

तिर्यञ्च-स्त्रियाँ तिर्यञ्च पुरुषोंसे तीन गुनी और तीन अधिक होती

१—यह अल्प-बहुत्व, प्रसापनाके १३४वें पृष्ठमें है । गोम्भट्टनारमें पन्द्रह योगोंको लेकर मर्यादाका विचार किया है । देखिये, जीव० गा० २५—२६६ ।

वेद-विषयक अल्प-बहुत्वका विचार भा उसमें कुछ भिन्न प्रकारमें है । देखिये, जीव० गा० २७६—२८० ।

हैं। मनुष्य स्त्रियाँ मनुष्यजातिके पुरुषोंसे सत्ताईसगुनी' और सत्ताईस अधिक होती हैं। देवियों देवोंमें बत्तीसगुनी और बत्तीस अधिक होती हैं। इसी कारण पुरुषोंसे स्त्रियाँ सख्यातगुण मानी हुई हैं। एकेंद्रियसे चतुर्गिन्द्रिय पर्यन्त सब जीव, असशि पञ्चेन्द्रिय और नारक, ये सब नपुंसक ही हैं। इसीसे नपुंसक स्त्रियोंकी अपेक्षा अनन्तगुण माने हुए हैं ॥ ३६ ॥

कषाय, ज्ञान, समय और दर्शनमार्गणाश्राका अल्प-बहुत्व —

[ तीन गायार्थः । ]

माणी कोही माई, लोही अहिय मणनाणिनो थोधा ।

ओहि असखा महसुय, अहियसम असख विमगा ॥४०॥

१ माणिन क्रोधिना मायनो, लभिनाऽधिका मनाशाान स्ताका ।

अवधयोऽसत्या मतिश्रुता, अधिकास्समा असङ्ख्या विमङ्गा ॥ ४० ॥

अर्थ—मानकषायवाले अन्य कषायवालोंसे थोड़े हैं। क्रोधी मानियोंसे विशेषाधिक हैं। मायावी क्रोधियोंसे विशेषाधिक हैं। लोभी मायाधियोंसे विशेषाधिक हैं।

मन पर्यायज्ञानी अन्य सब ज्ञानियोंसे थोड़े हैं। अवधिज्ञानी मन पर्यायज्ञानियोंसे असत्पगुण हैं। मतिज्ञानी तथा श्रुतज्ञानी आपसमें तुल्य हैं। परन्तु अवधिज्ञानियोंसे विशेषाधिक ही हैं। विमङ्गज्ञानी श्रुतज्ञानवालोंसे असत्पगुण हैं ॥ ४० ॥

भावार्थ—मानवाले क्रोध आदि अन्य कषायवालोंसे कम हैं, इसका कारण यह है कि मानकी स्थिति क्रोध आदि अन्य कषायों की स्थितिकी अपेक्षा अल्प है। क्रोध मानकी अपेक्षा अधिक देर

१—स्त्रिये पञ्चसप्तह द २, गा० ६८ ।

२—देहिम, पञ्चमय द २ ग० ६८ ।

तक ठहरता है । इसीसे क्रोधवाले मानियोंसे अधिक हैं । मायाकी स्थिति क्रोधकी स्थितिसे अधिक है तथा वह क्रोधियोंकी अपेक्षा अधिक जीवोंमें पायी जाती है । इसीसे मायावियोंको क्रोधियोंकी अपेक्षा अधिक कहा है । मायावियोंसे लोभियोंको अधिक कहनेका कारण यह है कि लोभका उदय दसवें गुणस्थान पर्यन्तरहता है, पर मायाका उदय नववें गुणस्थान तक ही ।

जो जीव मनुष्य-देहधारी, संयमवाले और अनेक-लब्धि-सम्पन्न हों, उनको ही मनःपर्यायज्ञान होता है । इसीसे मनःपर्यायज्ञानी अन्य सब ज्ञानियोंसे अल्प हैं । सम्यक्त्वी कुछ मनुष्य-तिर्यञ्चोंको और सम्यक्त्वी सब देव-नारकोंको अवधिज्ञान होता है । इसी कारण अवधिज्ञानी मनःपर्यायज्ञानियोंसे असंख्यगुण हैं । अवधिज्ञानियोंके अतिरिक्त सभी सम्यक्त्वी मनुष्य-तिर्यञ्च मति-श्रुत-ज्ञानवाले हैं । अत एव मति-श्रुत-ज्ञानी अवधिज्ञानियोंसे कुछ अधिक हैं । मति-श्रुत दोनों, नियमसे सहचारी हैं, इसीसे मति-श्रुत-ज्ञानवाले आपसमें तुल्य हैं । मति-श्रुत-ज्ञानियोंसे विभङ्गज्ञानियोंके असंख्यगुण होने-का कारण यह है कि मिथ्यादृष्टिवाले देव-नारक, जो कि विभङ्ग-ज्ञानी ही हैं, वे सम्यक्त्वी जीवोंसे असंख्यातगुण हैं ॥ ४० ॥

केवलिणो णंतगुणा, मइसुयअच्चाणि णंतगुण तुल्ला ।

सुहुमा थोवा परिहार संख अहखाय संखगुणा ॥४१॥

केवलिनोऽनन्तगुणाः, मतिश्रुताऽज्ञानिनोऽनन्तगुणास्तुल्याः ।

सूक्ष्माः स्तोकाः परिहाराः संख्या यथाख्याताः संख्यगुणाः ॥ ४१ ॥

अर्थ—केवलज्ञानी विभङ्गज्ञानियोंसे अनन्तगुण हैं । मति-अज्ञानी और श्रुत-अज्ञानी, ये दोनों आपसमें तुल्य हैं; परन्तु केवल-ज्ञानियोंसे अनन्तगुण हैं ।

सूक्ष्मसम्परायचारित्रवाले अन्य चारित्रवालोंसे अल्प हैं । परि-

हारविशुद्धचारित्र्याले सूक्ष्मसम्परायचारित्रियोंसे सख्यातगुण हैं ।  
यथाख्यातचारित्र्याले परिहारविशुद्धचारित्रियोंसे सख्यातगुण हैं ।

मावार्थ—सिद्ध अनन्त ह और वे सभी केवलज्ञानी हैं, इसीसे  
केवलज्ञानी विभङ्गज्ञानियोंसे अनन्तगुण ह । वनस्पतिवैयक जीव  
सिद्धोंसे भी अनन्तगुण हैं और वे सभी मति अज्ञानी तथा  
श्रुत अज्ञानी ही हैं । अत एव मति अज्ञानी तथा श्रुत अज्ञानी,  
दोनोंका केवलज्ञानियोंसे अनन्तगुण होना सगत है । मति और श्रुत  
ज्ञानकी तरह मति और श्रुत अज्ञान, नियमसे सहचारी हैं, इसीसे  
मति अज्ञानी तथा श्रुत अज्ञानी आपसमें तुल्य हैं ।

सूक्ष्मसम्परायचारित्री उत्कृष्ट दो सौसे नौ सौ तक, परिहार-  
विशुद्धचारित्री उत्कृष्ट दो हजारसे नौ हजार तक और यथाख्यात  
चारित्री उत्कृष्ट दो करोडसे नौ करोड तक हैं । अत एव इन तीनों  
प्रकारके चारित्रियोंका उत्तरोत्तर सख्यातगुण अल्प-बहुत्व माना  
गया है ॥ ४१ ॥

द्वेषसमर्हय सखा, देस अमखगुण एतगुण अजया ।

धोषअसखदुणता, ओहिनयणकेवलअचकरू ॥४२॥

छेदयामाविका सरथा, देसा अवरपगुणा अनन्तगुणा अवता ।

स्तोकाऽऽसण्यदम्पनतान्यवाधिनयनकेवलचक्षुषि ॥ ४२ ॥

अर्थ—द्वेषोपस्थापनीयचारित्र्याले यथाख्यातचारित्रियोंमें  
सख्यातगुण हैं । सामायिकचारित्र्याले द्वेषोपस्थापनीयचारित्रियोंसे  
सख्यातगुण हैं । देशविगतिवाले सामायिकचारित्रियोंसे अस-  
ख्यातगुण हैं । अद्विरतिवाले देशद्विरतोंसे अनन्तगुण हैं ।

अवधिदर्शनी अन्य सब दर्शनवालोंसे अल्प हैं । चक्षुर्दर्शनी  
अवधिदर्शनवालोंसे असख्यातगुण हैं । केवलदर्शनी चक्षुर्दर्शनवालोंसे  
अनन्तगुण हैं । अक्षुर्दर्शनी केवलदर्शनियोंसे भी अनन्तगुण हैं ।

भावार्थ—यथाख्यातचारित्रवाले उत्कृष्ट दो करोड़से नौ करोड़ तक होते हैं; परन्तु छेदोपस्थापनीयचारित्रवाले उत्कृष्ट दो सौ करोड़से नौ सौ करोड़ तक और सामायिकचारित्रवाले उत्कृष्ट दो हजार करोड़से नौ हजार करोड़ तक पाये जाते हैं। इसी कारण ये उपर्युक्तरीतिसे संख्यातगुण माने गये हैं। तिर्यञ्च भी देशविरत होते हैं; ऐसे तिर्यञ्च असंख्यात होते हैं। इसीसे सामायिकचारित्रवालोंसे देशविरतिवाले असंख्यातगुण कहे गये हैं। उक्त चारित्रवालोंको छोड़ अन्य सब जीव अविरत हैं, जिनमें अनन्तानन्त वनस्पतिकायिक जीवोंका समावेश है। इसी अभिप्रायसे अविरत जीव देशविरतिवालोंकी अपेक्षा अनन्तगुण माने गये हैं।

देवों, नारकों तथा कुछ मनुष्य-तिर्यञ्चोंको ही अवधिदर्शन होता है। इसीसे अन्य दर्शनवालोंकी अपेक्षा अवधिदर्शनी अल्प हैं। चक्षुर्दर्शन, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय और संज्ञि-पञ्चेन्द्रिय, इन तीनों प्रकारके जीवोंमें होता है। इसलिये चक्षुर्दर्शनवाले अवधिदर्शनियोंकी अपेक्षा असंख्यातगुण कहे गये हैं। सिद्ध अनन्त हैं और वे सभी केवलदर्शनी हैं, इसीसे उनकी संख्या चक्षुर्दर्शनियोंकी संख्यासे अनन्तगुण है। अचक्षुर्दर्शन सभी संसारी जीवोंमें होता है, जिनमें अकेले वनस्पतिकायिक जीव ही अनन्तानन्त हैं। इसी कारण अचक्षुर्दर्शनियोंको केवलदर्शनियोंसे अनन्तगुण कहा है।

लेश्या आदि पाँच मार्गशास्त्रिका अल्प-बहुत्व ।

[ दो गाथाओसे । ]

पञ्चाणुपुव्विलेसा, थोवा दो संख णंत दो अहिया ।  
अभवियर थोवणंता, सासण थोवोवसम संखा ॥४३॥

पञ्चानुपूर्व्या लेश्या, स्तोका द्वे सत्ये अनन्ता द्वे अधिके ।

अभवेतरा स्तोका न ता, सासादना स्तोका उपशमा सख्या ॥४३॥

अर्थ—लेख्याओंका अल्प बहुत्व पञ्चानुपूर्वीसे—पीछेकी ओरसे—जानना चाहिये । जैसे—शुक्ललेश्यावाले, अन्य सब लेश्यावालोंसे अल्प हैं । पद्मलेश्यावाले, शुक्ललेश्यावालोंसे सख्यातगुण हैं । तेजो लेश्यावाले, पद्मलेश्यावालोंसे सख्यातगुण हैं । तेजोलेश्यावालोंसे कापोतलेश्यावाले अनन्तगुण हैं । कापोतलेश्यावालोंसे नीललेश्यावाले विशेषाधिक हैं । कृष्णलेश्यावाले, नीललेश्यावालोंसे भी विशेषाधिक हैं ।

अभय जीव, भव्य जीवोंसे अल्प हैं । भव्य जीव, अभव्य जीवोंकी अपेक्षा अनन्तगुण हैं ।

सासादनसम्यग्दृष्टिवाले, अन्य सब दृष्टिवालोंसे कम हैं ।

भौपशमिकसम्यग्दृष्टिवाले, सासादनसम्यग्दृष्टिवालोंसे सख्यात गुण हैं ॥४३॥

भाषार्थ—लान्तक वेधलोकसे रोककर अनुत्तरविमान तकके धैमा िकदेशोंको तथा गर्भ जय सख्यातउर्ध्व आयुवाले कुछ मनुष्य ति र्थश्रौंषां शुक्ललेश्या होती है । पद्मलेश्या, सात्कुमारसे ब्रह्मलोक तकको

मिम्मा, लेश्या १० १३३ और साहायकमार्गणाका १ १३३ पर है । अरु बहुत्व परमें सख्यातगुणोंको भी अल्प बहुत्व १० १३६ पर है वह मं एतन्मात्र है ।

सासादनसम्यग्दृष्टिवाली ५२६ ५ लेख ५४७ की लक्ष्मी नापाद्ये जो लेखना अरु अल्प सत्य सत्य साहाय्य लेख ५५५ पर है वह कहीं-कहीं दशमि मिम्मा है और लक्ष्मी नहीं मिम्मा ।।

मन्मथानाम्ने अमन्मथी सत्या समये वमन्मथकी तरह जय व-मुत्तमन वही पुत्र है ।

—जी० गा० ५५५ ।

साहाय्य लेख की साहायकमार्गणा भी अल्प बहुत्व समये बहिष्कृत है ।

—जी० गा० ६२६—११—१२—१३० ।

वैमानिकदेवोंको और गर्भ-जन्य संख्यात वर्ष आयुवाले कुछ मनुष्य-तिर्यञ्चोंको होती है। तेजोलेश्या, वादर पृथ्वी, जल और वनस्पति-कायिक जीवोंको, कुछ पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्च-मनुष्य, भवनपति और व्यन्तरोंको, ज्योतिषोंको तथा सोधर्म-ईशान कल्पके वैमानिकदेवोंको होती है। सब पद्मलेश्यावाले मिलाकर सब शुक्ललेश्यावालोंकी अपेक्षा संख्यातगुण हैं। इसी तरह सब तेजोलेश्यावाले मिलाये जायँ तो सब पद्मलेश्यावालोंसे संख्यातगुण ही होते हैं। इसीसे इनका

१—लान्तकसे लेकर अनुत्तरविमान तकके वैमानिकदेवोंकी अपेक्षा सनत्कुमारसे लेकर ब्रह्मलोक तकके वैमानिकदेव, असख्यातगुण हैं। इसी प्रकार सनत्कुमार आदिके वैमानिकदेवोंकी अपेक्षा केवल ज्योतिषदेव ही असख्यात-गुण हैं। अत एव यह राक्षा होती है कि पद्मलेश्यावाले शुक्ललेश्यावालोंसे और तेजोलेश्यावाले पद्मलेश्यावालोंसे असख्यातगुण न मानकर सख्यातगुण क्यों माने जाते हैं ?

इसका समाधान इतना ही है कि पद्मलेश्यावाले देव शुक्ललेश्यावाले देवोंसे असख्यातगुण हैं सही, पर पद्मलेश्यावाले देवोंकी अपेक्षा शुक्ललेश्यावाले तिर्यञ्च असख्यातगुण हैं। इसी प्रकार पद्मलेश्यावाले देवोंसे तेजोलेश्यावाले देवोंके असख्यातगुण होनेपर भी तेजोलेश्यावाले देवोंसे पद्मलेश्यावाले तिर्यञ्च असख्यातगुण हैं। अत एव सब शुक्ललेश्यावालोंसे सब पद्मलेश्यावाले और सब पद्मलेश्यावालोंसे सब तेजोलेश्यावाले सख्यातगुण ही होते हैं। साराश, केवल देवोंकी अपेक्षा शुद्ध आदि उक्त तीन लेश्याओंका अल्प-बहुत्व विचारा जाता, तब तो असख्यातगुण कहा जाता परन्तु यह अल्प-बहुत्व सामान्य जीवराशि से लेकर कहा गया है और पद्मलेश्यावाले देवोंसे शुक्ललेश्यावाले तिर्यञ्चोंकी तथा तेजोलेश्यावाले देवोंसे पद्मलेश्यावाले तिर्यञ्चोंकी संख्या इतनी बड़ी है, जिमसे कि उक्त सख्यातगुण ही अल्प-बहुत्व घट सकता है।

श्रीजयसोमसूरिने शुक्ललेश्यासे तेजोलेश्या तकका अल्प-बहुत्व असख्यातगुण लिखा है, क्योंकि उन्होंने गाथा-गत 'दो सखा' पदके स्थानमें 'दोऽसखा' का पाठान्तर लेकर व्याख्या की है और अपने ट्वेमें यह भी लिखा है कि किसी-किसी प्रतिमें 'दो मखा' का पाठान्तर है, जिमके अनुसार सख्यातगुणका अल्प-बहुत्व समझना चाहिये, जो सुशोंको विचारणीय है।

'दोऽसखा' यह पाठान्तर वास्तविक नहीं है। 'दो सखा' पाठ ही तथ्य है। इसके अनु-मार सख्यातगुण अल्प-बहुत्वका राक्षा-समाधान-पूर्वक विचार, सुश्री श्रीमन्जयगिरिसूरिने प्रज्ञापनाके अल्प-बहुत्व तथा लेश्यापदकी अपनी वृत्तिमें बहुत स्पष्ट रीतिसे किया है।—१० १३६, ३७५।

अल्प-बहुत्व सख्यातगुण कहे है। कापोतलेश्या, अनन्तवनस्पतिका यिक जीवोंको होती है, इसी सबबसे कापोतलेश्यावाले तेजोलेश्या वालोंसे अनन्तगुण कहे गये हैं। नीललेश्या, कापोतलेश्यावालोंसे अधिक जीवोंमें और कृष्णलेश्या, नीललेश्यावालोंसे भी अधिक जीवोंमें होती है, क्योंकि नीललेश्या कापोतकी अपेक्षा क्लिष्टतर अर्धवसायरूप और कृष्णलेश्या नीललेश्यासे क्लिष्टतम अर्धवसायरूप है। यह देखा जाता है कि क्लिष्ट, क्लिष्टतर और क्लिष्टतम परिणामवाले जीवोंकी सख्या उत्तरोत्तर अधिकाधिक ही होती है।

भव्य जीव, अभव्य जीवोंकी अपेक्षा अनन्तगुण हैं, क्योंकि अभव्य जीव 'जघन्ययुक्त' नामक चौथी अनन्तसख्या प्रमाण हैं, पर भव्य जीव अनन्तानन्त हैं।

औपशमिकसम्यक्त्वको त्याग कर जो जीव मिथ्यात्वकी ओर झुकते हैं, उन्हींको सासादनसम्यक्त्व होता है, दूसरोंको नहीं। इसीसे अन्य सब दृष्टिवालोंसे सासादनसम्यग्दृष्टिवाले कम ही पाये जाते हैं। जितने जीवोंको औपशमिकसम्यक्त्व प्राप्त होता है, वे सभी उस सम्यक्त्वको धमन कर मिथ्यात्वके अभिमुख नहीं होते, किन्तु कुछ ही होते हैं; इसीसे औपशमिकसम्यक्त्वसे गिरनेवालोंकी अपेक्षा उसमें स्थिर रहनेवाले सख्यातगुण पाये जाते हैं ॥ ४३ ॥

मीसा मखा वेयग, असस्वगुण स्वहयमिच्छ ॥ अणता ।  
सनियर धोव णता, एहार धोवेयर असस्वा ॥ ४४ ॥

मिभा सख्या वेदका, असत्यगुणा क्षायिकमिप्या दावनन्तो ।

सशतरे स्तोकावता, अनाहारका स्तोका इतरेऽसत्त्वा ॥ ४४ ॥

अर्थ—मिथ्यदृष्टिवाले, औपशमिकसम्यग्दृष्टिवालोंसे सख्यात-गुण हैं। वेदक (सायापशमिक) सम्यग्दृष्टिवाले जीव, मिथ्यदृष्टिवालोंसे



असंख्यातगुण हैं । ज्ञायिकसम्यग्दृष्टिवाले जीव, वेदकसम्यग्दृष्टिवालोंसे अनन्तगुण हैं । मिथ्यादृष्टिवाले जीव, ज्ञायिकसम्यग्दृष्टिवाले जीवोंसे भी अनन्तगुण हैं ।

संज्ञी जीव, असंज्ञी जीवोंकी अपेक्षा कम हैं और असंज्ञी जीव, उनसे अनन्तगुण हैं । अनाहारक जीव, आहारक जीवोंकी अपेक्षा कम हैं और आहारक जीव, उनसे असंख्यातगुण हैं ॥४४॥

भावार्थ—मिश्रदृष्टि पानेवाले जीव दो प्रकारके हैं । एक तो वे, जो पहले गुणस्थानको छोड़कर मिश्रदृष्टि प्राप्त करते हैं और दूसरे वे, जो सम्यग्दृष्टिसे च्युत होकर मिश्रदृष्टि प्राप्त करते हैं । इसीसे मिश्रदृष्टिवाले औपशमिकसम्यग्दृष्टिवालोंसे संख्यातगुण हो जाते हैं । मिश्रसम्यग्दृष्टिवालोंसे ज्ञायोपशमिकसम्यग्दृष्टिवालोंके असंख्यातगुण होनेका कारण यह है कि मिश्रसम्यक्त्वकी अपेक्षा ज्ञायोपशमिकसम्यक्त्वकी स्थिति बहुत अधिक है; मिश्रसम्यक्त्वकी उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त्तकी ही होती है, पर ज्ञायोपशमिकसम्यक्त्वकी उत्कृष्ट स्थिति कुछ अधिक द्र्यासठ सागरोपमकी । ज्ञायिकसम्यक्त्वी, ज्ञायोपशमिकसम्यक्त्वियोंसे अनन्तगुण हैं; क्योंकि सिद्ध अनन्त हैं और वे सब ज्ञायिकसम्यक्त्वी ही हैं । ज्ञायिकसम्यक्त्वियोंसे भी मिथ्यात्वियोंके अनन्तगुण होनेका कारण यह है कि सब वनस्पतिकायिक जीव मिथ्यात्वी ही हैं और वे सिद्धोंसे भी अनन्तगुण हैं ।

देव, नारक, गर्भज-मनुष्य तथा गर्भज-तिर्यञ्च ही संज्ञी हैं, शेष सब संसारी जीव असंज्ञी हैं, जिनमें अनन्त वनस्पतिकायिक जीवोंका समावेश है: इसीलिये असंज्ञी जीव संज्ञियोंकी अपेक्षा अनन्तगुण कहे जाते हैं ।

विग्रहगतिमें वर्तमान, केवलिसमुद्घातके तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें वर्तमान, चौदहवें गुणस्थानमें वर्तमान और सिद्ध

ये सब जीव अनाहारक हैं, शेष सब आहारक हैं । इसीसे अनाहारकोंकी अपेक्षा आहारक जीव असख्यातगुण कहे जाते हैं । वनस्पतिकायिक जीव सिद्धोंसे भी अनन्तगुण हैं और वे सभी ससारी होनेके कारण आहारक हैं । अत एव यह शङ्का होनी है कि आहारक जीव, अनाहारकोंकी अपेक्षा अनन्तगुण होने चाहिये, असख्य गुण कैसे ?

इसका समाधान यह है कि एक एक निगोद गोलफमें अनन्त जीव होते हैं, इनका असख्यातगुणों भाग प्रतिसमय मरता और विग्रहगतिमें वर्तमान रहता है । ऊपर कहा गया है कि विग्रहगतिमें वर्तमान जीव अनाहारक हो होते हैं । ये अनाहारक इतने अधिक होते हैं, जिससे कुल आहारक जीव, कुल अनाहारकोंकी अपेक्षा अनन्तगुण फर्की नहीं होने पाते, किन्तु असख्यातगुण ही रहते हैं ॥४४॥

## द्वितीयाधिकारके परिशिष्ट ।



### परिशिष्ट “ज” ।

#### पृष्ठ ५२, पङ्क्ति २३के 'योगमार्गणा' शब्दपर—

तीन योगोंके बाह्य और आभ्यन्तर कारण दिखा कर उनकी व्याख्या राजवार्तिकमें बहुत ही स्पष्ट की गई है । उसका सारांग्य उम प्रकार है:—

(क) बाह्य और आभ्यन्तर कारणोंसे होनेवाला जो मननके अमिमुख आत्माका प्रदेश-परिस्पन्द, वह 'मनोयोग' है । इसका बाह्य कारण, मनोवर्गण्याका आलम्बन और आभ्यन्तर कारण, वीर्यान्तरायकर्मका जय-जयोपशम तथा नो-उन्द्रियावरणकर्मका जय-जयोपशम (मनो-लम्बि) है ।

(ख) बाह्य और आभ्यन्तर कारण-जन्य आत्माका भाषाभिमुख प्रदेश-परिस्पन्द 'वचन-योग' है । इसका बाह्य कारण पुट्टलविपाकी शरीरनामकर्मके उदयसे होनेवाला वचनवर्गण्याका आलम्बन है और आभ्यन्तर कारण वीर्यान्तरायकर्मका जय-जयोपशम तथा मतिज्ञानावरण और अक्षरश्रुतज्ञानावरण आदि कर्मका जय-जयोपशम (वचनलम्बि) है ।

(ग) बाह्य और आभ्यन्तर कारण-जन्य गमनादि-विषयक आत्माका प्रदेश परिस्पन्द 'काय-योग' है । इसका बाह्य कारण किसी न-किसी प्रकारकी शरीरवर्गण्याका आलम्बन है और आभ्यन्तर कारण वीर्यान्तरायकर्मका जय-जयोपशम है ।

यद्यपि तेरहवें और चौदहवें, इन दोनों गुणस्थानोंके समय वीर्यान्तरायकर्मका जयरूप आभ्यन्तर कारण समान ही है, परन्तु वर्गणालम्बनरूप बाह्य कारण समान नहीं है । अर्थात् वह तेरहवें गुणस्थानके समय पाया जाता है, पर चौदहवें गुणस्थानके समय नहीं पाया जाता । इसीसे तेरहवें गुणस्थानमें योग-विधि होती है, चौदहवेंमें नहीं । उमकेलिये देखिये, तत्त्वार्थ-अध्याय ६, सू० १, राजवार्तिक १० ।

योगके विषयमें शङ्का-समाधान—

(क) यह शङ्का होती है कि मनोयोग और वचनयोग, काययोग ही हैं, क्योंकि इन दोनों योगोंके समय, शरीरका व्यापार अवश्य रहता ही है और इन योगोंके आलम्बनभूत मनोद्रव्य तथा भाषाद्रव्यका ग्रहण भी किसी-न-किसी प्रकारके शारीरिक-योगसे ही होता है ।

इसका समाधान यही है कि मनोयोग तथा वचनयोग, वाययोगमे जुटा नहीं है कि तु काययोग मित्र ही है । जो काययोग मनन करनेमें सहायक होता है वही उम समय 'मनो योग' और जो काययोग भाषाके बोलनेमें सहायक होता है वही उम समय वचनयोग माना गया है । सरारंश यह है कि स्वप्रहारकेलिये ही वाययोगक तीन भेद किये हैं ।

(क) यह भी शक्य होती है कि उक्त रीतिले स्वास च्छ्वासमें सहायक होनेवाले काययोग को 'श्वसोच्छ्वासयोग' कहना चाहिये और तीनही जगह चार योग मानने चाहिये ।

इसका समाधान यह दिया गया है कि व्यवहारमें, पैसा भाषाका और मनका विशिष्ट प्रयोजन दोष्यता है पैसा श्वसोच्छ्वासका नहा । अर्थात् श्वसोच्छ्वास और शरारका प्रयोजन पैसा भिन्न नहीं है जसा शरीर और मन-वचनरा । इसीमे तीनों ही योग माने गये हैं । इस विषयके विराम विचारकेलिये विशेषावरणक भाष्य गा ३५६—३६४ तथा लोकप्रवारा संग ३ श्लो० ३५४—३५५ के बीचका गण दखना चाहिये ।

द्रव्यमन द्रव्यमन और शरीरका स्वरूप —

(क) जो पुट्टल मन बननेके योग्य है जिनको शास्त्रमें मनोवगणा कहते हैं वे जब मनरूपमें परिणत हो जाते हैं—विचार करनेमें सहायक हो मर्ते, पैसी स्थितिकी प्राप्त कर लेते हैं—तब उ हैं मन कहते हैं । शरीरमें द्रव्यमनके रहनेका कोई खास स्थान तथा उसका नियत आकार श्वान्तर्रीय प्रणामें नहीं है । श्वेताम्बर-सम्प्रदायक अनुसार द्रव्यमनकी शरीर-व्यापी और शरीरकाकार समता चाहिये । श्वेताम्बर सम्प्रदायमें उमका स्थान हृदय तथा आकार कमल बना माना है ।

(ख) वचनरूपमें परिणत एक प्रकारके पुट्टल जिन्हें भाषावगणा कहते हैं ये ही वचन कहलाते हैं ।

(ग) जिहमे शलापिरीगा माना शीना भाषि हो मक्ता ह जो मुख दु ल मीगैका श्वात है और जो श्वेताम्बरक श्वेताम्बर भाषि वगणाओम बनता है वह शरीर कहलाता है ।



## परिशिष्ट "झ" ।

## पृष्ठ ६५, पङ्क्ति ८के 'सम्यक्त्व' शब्दपर—

इसका स्वरूप, विशेष प्रकारसे जाननेकेलिये निम्न-लिखित कुछ बातोंका विचार करनेसे बहुत उपयोगी है —

(१) सम्यक्त्व सहेतुक है या निहेतुक ?

(२) जायोपगमिक आदि भेदोंका आधार क्या है ?

(३) औपशमिक और जायोपशमिक-सम्यक्त्वका आपसमें अन्तर तथा जायिकसन्धात्वकी विशेषता ।

(४) गङ्गा-समाधान, विषाक्रोडय और प्रदेगोदयका स्वरूप ।

(५) जायोपराम और उपगमकी व्याख्या तथा तुलामावार विचार ।

(१)—सम्यक्त्व-परिणाम सहेतुक है या निहेतुक ? इस प्रश्नका उत्तर यह है कि उमकी निहेतुक नहीं मान सकते, क्योंकि जो वस्तु निहेतुक हो, वह सब कालमें, सब जगह, एकसी होनी चाहिये अथवा उमका अभाव होना चाहिये । सम्यक्त्व-परिणाम, न तो मधमे समान है और न उमका अभाव है । इसलिये उमे सहेतुक मानना ही चाहिये । सहेतुक मान लेनेपर यह प्रश्न होता है कि उमका नियत हेतु क्या है, प्रवचन-श्रवण, भगवत्पूजन आदि जो-जो बाह्य निमित्त माने जाते हैं, वे तो सम्यक्त्वके नियत कारण हो ही नहीं सकते, क्योंकि इन बाह्य निमित्तोंके होते हुए भी अमव्योंकी तरह अनेक भव्योंको सम्यक्त्व-प्राप्ति नहीं होनी । परन्तु उमका उत्तर इतना ही है कि सम्यक्त्व-परिणाम प्रकट होनेमें नियत कारण जीवका तथाविध भव्यत्व-नामक अनादि पारिणामिक-स्वभाव विशेष ही है । जब इस पारिणामिक भव्यत्वका परिपाक होता है, तभी सम्यक्त्व-लाभ होता है । भव्यत्व परिणाम, साध्य रोगके समान है । कोई साध्य रोग, स्वयमेव (बाह्य उपचयके बिना ही) गान्त हो जाता है । किसी साध्य रोगके गान्त होनेमें वैद्यका उपचार भी दरकार है और कोई साध्य रोग ऐसा भी होता है, जो बहुत दिनोंके बाद मिटता है । भव्यत्व-स्वभाव, ऐसा ही है । अनेक जीवोंका भव्यत्व, बाह्य निमित्तके बिना ही परिपाक प्राप्त करता है । ऐसे भी जीव हैं, जिनके भव्यत्व-स्वभावका परिपाक होनेमें गाल श्रवण आदि बाह्य निमित्तोंकी आवश्यकता पड़ती है । और अनेक जीवोंका भव्यत्व परिणाम दीर्घ-काल चर्तात हो चुकनेपर, स्वयं ही परिपाक प्राप्त करता है । गाल श्रवण, अर्हत्पूजन आदि जो बाह्य निमित्त हैं, वे सहकार्यमात्र हैं । उनकेद्वारा कभी-कभी भव्यत्वका परिपाक होनेमें मदद मिलती है इसीसे व्यवहारमें वे सम्यक्त्वके कारण माने गये हैं और उनके आलम्बनका आवश्यकता दिखायी जाती है । परन्तु निश्चय-दृष्टिसे तथाविध-भव्यत्वके विपाकको ही सम्यक्त्वका

अप्यभिचारी (निश्चित) कारण मानना चाहिये । इससे शास्त्र ब्रह्मण प्रतिमा पूजन आदि बाध क्रियाओंकी अनैकान्तिकता को अधिकारी भेदपर अवलम्बित है उसका खुलना हो जाता है । यहो भाव मगवान् ब्रह्मस्वातिने 'नश्रिमगादविषममाहा — नत्वार्यं अ० १ सत्र ३से प्रकट किया है । और यही बात पञ्चमग्रह-कार १ गा० ८ की मन्वयगिरि टीकामें भी है ।

(२)—सम्यक्त्व गुण प्रकट होनेके आश्रयकारणोंकी तो विविधता है वही चायोपशमि आदि भेदोंका आधार है — अनन्तानुबन्धि-चतुष्क और दहनमोहनीय त्रिक, इन सात प्रकृतियोंका चायोपशम चायोपशमि-सम्यक्त्वका, उपशम औपशमिकसम्यक्त्वका और उद्यम-सम्यक्त्वका कारण है । नया सम्यक्त्वम गिरा कर मिथ्यात्वकी ओर भुक्तानेवाला अनन्तानुबन्धि कषायका उदय सामादनसम्यक्त्वका कारण और मिश्रमोहनीयका उदय मिश्रसम्यक्त्वका कारण है । औपशमिकसम्यक्त्वमें धान्ति-आदि भय तथा २ निमित्त अपेक्षित है और वत् क्रिम २ गतिमें किन २ कारणोंसे होता है इसका विवेक वर्णन तथा साध्यिक और चायोपशमिकसम्यक्त्वका वर्णन क्रमशः — सत्त्वाध अ ० सू ३ के १ले और २रे राजवर्तियमें तथा सू ४ और ५ व ७वें राजवर्तियमें है ।

(३)—औपशमिकसम्यक्त्वके समय दहनमोहनीयका किन्ती प्रकारका उदय नहीं होता, पर चायोपशमिकसम्यक्त्वके समय सम्पन्नमोहनीयका विषाकोदय और मिथ्यात्वमोहनीयका प्रदेशोदय होता है । इसी मिश्रताके कारण शास्त्रमें औपशमिकसम्यक्त्वको भावसम्यक्त्व और चायोपशमिकसम्यक्त्वको द्वयसम्यक्त्व कहा है । इन दोनों सम्यक्त्वोंमें साध्यिकसम्यक्त्व विशिष्ट है, वय कि वह स्थायी है और वे दोनों अस्थायी हैं ।

(४)—यह शक्य होगी है कि मोहनीयकर्म धानिकर्म है । वह सम्यक्त्व और चारित्र्यपथवरा धान करता है इसलिये सम्यक्त्वमोहनके विषाकोदय और मिथ्यात्वमोहनाके प्रदेशोदयके समय सम्पन्नपरिणाम व्यक्त कैसे हो सकता है ? इसका समाधान यह है कि सम्यक्त्वमोहनीय मोहनीयकर्म ही नहीं, पर उसके दैनिक विशुद्ध होते हैं क्योंकि शुद्ध ग्रन्थवसायमें जब मिथ्यात्वमोहनीयकर्मके दन्तियोंका सर्वधानी रम नष्ट हो जाता है तब वे ही प्रकल्पानरमवाने और दिनपान अनिमग्न रहवाने दैनिक सम्यक्त्वमोहनय करवाने हैं । जैसे — कांचकी पारत्राका बन्धुर्ष नेत्रक दर्शन-वायमें स्नातक नहीं धाननी जैसे ही मिथ्यात्वमोहनीयके शुद्ध दन्तियोंका विषाकोदय सम्यक्त्व परिणाममें आविर्भावमें प्रतिबन्ध नहीं करता । अब रहा मिथ्यात्वका प्रदेशोदय भी वह भी सम्पन्नपरिणामका प्रतिबन्धक नहीं धाना, क्योंकि नीरस दन्तियोंका ही प्रेरणा य धाना है । जो दैनिक रमरमवाने है उनका विषाकोदय भी जब गुणका धान नहीं करता तब नीरस दन्तियोंके प्रदेशोदयमें गुणके बात होनेकी सम्भावना ही नहीं की जा सकती । देखिये पञ्चमग्रह-कार १ ११वीं गाथाकी टीकामें ग्यारहवें गुणपरधानकी ध्यास्या ।

(५)—ज्ञयोपशम-जन्य पर्याय 'ज्ञायोपशमिक' और उपशम-जन्य पर्याय 'औपशमिक' कहलाता है। इसलिये किसी भी ज्ञायोपशमिक और औपशमिक भावका यथार्थ ज्ञान करनेके लिये पहले ज्ञयोपशम और उपशमका ही स्वरूप जान लेना आवश्यक है। अतः इनका स्वरूप शास्त्रीय प्रक्रियाके अनुसार लिखा जाता है—

(क) ज्ञयोपशम शब्दमें दो पद हैं—ज्ञय तथा उपशम। 'ज्ञयोपशम' शब्दका मतलब, कर्मके ज्ञय और उपशम दोनोंमें है। ज्ञयका मतलब, आत्मासे कर्मका विशिष्ट सम्बन्ध छूट जाना और उपशमका मतलब कर्मका अपने स्वरूपमें आत्माके साथ मंलग्न रह कर भी उसपर असर न डालना है। यह तो हुआ सामान्य अर्थ, पर उसका पारिभाषिक अर्थ कुछ अदिक है। वन्धावलिका पूर्ण हो जानेपर किसी विवक्षित कर्मका जब ज्ञयोपशम शुरू होता है, तब विवक्षित वर्तमान समयमें आवलिका-पर्यन्तके दलिक, जिन्हें उदयावलिका-प्राप्त या उदीर्य-दलिक कहते हैं, उनका तो प्रदेशोदय व विपाकोदयद्वारा ज्ञय (अभाव) होता रहता है, और जो दलिक, विवक्षित वर्तमान समयमें आवलिका तकमें उदय पाने योग्य नहीं है—जिन्हें उदयावलिका बहिर्भूत या अनुदीर्य दलिक कहते हैं—उनका उपशम (विपाकोदयकी योग्यताका अभाव या तीव्र रससे मन्द रसमें परिणमन) हो जाता है, जिससे वे दलिक, अपनी उदयावलिका प्राप्त होनेपर, प्रदेशोदय या मन्द विपाकोदयद्वारा जीण हो जाते हैं अर्थात् आत्मापर अपना फल प्रकट नहीं कर सकते वरुं काम प्रकट करते हैं।

इस प्रकार आवलिका पर्यन्तके उदय-प्राप्त कर्मदलिकोंका प्रदेशोदय व विपाकोदयद्वारा ज्ञय और आवलिकाके वाङ्के उदय पाने योग्य कर्मदलिकोंकी विपाकोदयसम्बन्धिनो योग्यताका अभाव या तीव्र रसका मन्द रसमें परिणमन होते रहनेसे कर्मका ज्ञयोपशम कहलाता है।

ज्ञयोपशम-योग्य कर्मः—ज्ञयोपशम, सब कर्मोंका नहीं होता सिर्फ धातिकर्मोंका होता है। धातिकर्मके देशघाति और सर्वघाति, ये दो भेद हैं। दोनोंके ज्ञयोपशममें कुछ विभिन्नता है।

(क) जब देशघातिकर्मका ज्ञयोपशम प्रवृत्त होता है, तब उसके मन्द रस-युक्त कुछ दलिकोंका विपाकोदय, माध ही रहता है। विपाकोदय-प्राप्त दलिक, अल्प रस-युक्त होनेसे बाबायें गुणका घात नहीं कर सकते, इससे यह सिद्धान्त माना गया है कि देशघातिकर्मके ज्ञयोपशमके समय, विपाकोदय विरुद्ध नहीं है, अर्थात् वह ज्ञयोपशमके कार्यकी—स्वाचार्य गुणके विकासको—रोक नहीं सकता। परन्तु यह बात ध्यानमें रखनी चाहिये कि देशघातिकर्मके विपाकोदय-मिश्रित ज्ञयोपशमके समय, उसका सर्वघाति-रस युक्त कोई भी दलिक, उदयमान नहीं होता। इससे यह सिद्धान्त मान लिया गया है कि जब, सर्वघाति-रस, शुद्ध-अध्यवसायसे देशघातिरूपमें परिणत हो जाता है, तभी अर्थात् देशघाति-स्पर्धकके ही विपाकोदय-कालमें ज्ञयोपशम अवश्य प्रवृत्त होता है।

धातिवर्मकी पचीस प्रकृतियों देशघातिनी हैं जिनमेंसे मतिज्ञानावरण, श्रुतज्ञानावरण, अत्रनुत्तराज्ञानावरण और पौंच अन्तराध्य इन आठ प्रकृतियोंका घयोपराम तो सदासे ही प्रवृत्त है, क्योंकि आचार्य मतिज्ञान आदि पर्याय अनादि कालसे चायोपरामिकरूपमें रहते ही हैं । इसलिये यह मानना चाहिये कि उक्त आठ प्रकृतियोंका देशघाति-रमरूपकत्वा ही उदय होता है, सब धाति रमरूपकत्वा कमी नहीं ।

अवधिज्ञानावरण अथवा अवधिज्ञानावरण चक्षुर्गज्ञानावरण और अवधिदर्शनावरण इन चार प्रकृतियोंका घयोपराम काचित्क (अनियत) है अर्थात् जब उनके सर्वघाति-रमरूपक देशघातिरूपमें परिणत हो जाते हैं तभी उनका घयोपराम होता है और जब सर्वघाति-रमरूपक उदयमान होने हैं तब अवधिज्ञान आदिवा घात ही होता है । उक्त चार प्रकृतियोंका घयोपराम भी देशघाति रमरूपकके विपाकोदयसे मिश्रित ही समझना चाहिये ।

उक्त चारहक सिवाय शेष नेरह (चार स-दलन और नौ नोकपाय) प्रकृतियों जो मोह नीयकी हैं वे अधुवोन्मिनी हैं । इसलिये जब उनका घयोपराम प्रदेशोदयमात्रसे युक्त होता है तब तो वे स्वाभाव्य गुणवा लेरा भी घात नहीं करती और न देशघातिनी ही मानी जाती हैं पर जब उनका घयोपराम विपाकोन्मये मिश्रित होता है तब वे स्वाभाव्य गुणवा कुछ घात करती हैं और देशघातिनी कहलाती हैं ।

(१) धातिकर्मकी बीस प्रकृतियों मवघातिनी हैं । इनमेंसे क्वलज्ञानावरण और केवलज्ञानावरण इन दोका तो घयोपराम हाता हा नहीं क्योंकि उनके दाल्य कमी देशघाति-रस युक्त बनने ही नहीं और न उनका विपाकोन्म ही रोका जा सकता है । ये अठारह प्रकृतियों ऐसी हैं जिनका घयोपराम हो सक्ता है परन्तु यह ध्यानमें रखनी चाहिये कि देशघातिनी प्रकृतियोंके घयोपरामका समय जैसे विपाकोदय होता है वैसे ही अठारह मवघातिनी प्रकृतियोंके घयोपरामका समय नहीं होता अर्थात् इन अठारह प्रकृतियोंका घयोपराम तभी सम्भव है जब उनका प्रदेशोदय ही हो । इसलिये यह सिद्धांत माना है कि विपाकोन्मका प्रकृतियोंका घयोपराम यदि होता है तो देशघातिनीहीना मवघातिनीका नहीं ।

अत्र पद उक्त अठारह प्रकृतियों विपाकोन्मक निरोधक योग्य मानी जाती हैं क्योंकि उनके आचार्य गुणोंका चायोपरामिक रूपमें व्यक्त होना माना गया है जो विपाकोन्मका निरोधक निवारण नहीं सकता ।

(२) उपराम — घयोपरामका व्याख्यामें उपराम शब्दका जो अर्थ किया गया है उमम चायोपरामिकके उपराम शब्दका अर्थ कुछ उगार है । अर्थात् घयोपरामके उपराम शब्दका अर्थ निक विपाकोदयसम्बन्धितो योग्यताका अभाव या तीव्र रसका अरममें परिणमन होना है पर चायोपरामिकके उपराम शब्दका अर्थ प्रदेशो य और विपाको य दोनोंका अभाव है क्योंकि



ज्योपशममें कर्मका क्षय भी जारी रहता है, जो कर्ममें कम प्रदेशोदयके सिवाय हो ही नहीं सकता । परन्तु उपशममें यह बात नहीं, जब कर्मका उपशम होता है, तभीसे उसका क्षय रुक ही जाता है, अत एव उसके प्रदेशोदय होनेकी आवश्यकता ही नहीं रहती । इसीसे उपशम-अवस्था तभी मानी जाती है, जब कि अन्तरकरण होता है । अन्तरकरणके अन्तर्मुहूर्तमें उदय पानेके योग्य दलिकोंमेंसे कुछ तो पहले ही भोग लिये जाते हैं और कुछ दलिक पीछे उदय पानेके योग्य बना दिये जाते हैं, अर्थात् अन्तरकरणमें वेद-दलिकोंका अभाव होता है ।

अत एव ज्योपशम और उपशमकी सत्सिद्ध व्याख्या इतनी ही की जाती है कि ज्योपशमके समय, प्रदेशोदय या मन्द विपाकोदय होता है, पर उपशमके समय, वह भी नहीं होता । यह नियम याद रखना चाहिये कि उपशम भी घातिकर्मका हो हो सकता है, सो भी सब घातिकर्मका नहीं, किन्तु केवल मोहनीयकर्मका । अर्थात् प्रदेश और विपाक दोनों प्रकारका उदय, यदि रोका जा सकता है तो मोहनीयकर्मका ही । इसकेलिये देखिये, नन्दी, सू० = को टीका, पृ० ७७ कम्मपयडी, श्रीयशोविजयजी-कृत् टीका, पृ० १३, पद्य० द्वा० १, गा० २१की मलयगिरि-व्याख्या । सम्यक्त्वके स्वरूप, उत्पत्ति और भेद-प्रमेदादिका सविस्तर विचार देखनेकेलिये देखिये, लोकप्र०-मर्म ३, श्लोक ५६६—७०० ।

## परिशिष्ट "ट" ।

## पृष्ठ ७४, पट्टिक २१ के "सम्मव" शब्दपर—

अठारह मार्गणमें अचक्षुःगण परिगणित है अत एव उसमें भी चौदह जीवस्थान सम्मनन चाहिये । परन्तु इसपर प्रश्न यह होता है कि अचक्षुःगणन जो अपर्णात जीवस्थान माने जाते हैं सो क्या अपर्णात अवस्थामें इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके बाद अचक्षुःगण मान कर वा इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले भी अचक्षुःगण होता है यह मान कर ?

यदि प्रथम पक्ष माना जाय सब ता ठीक है, क्योंकि इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके बाद अपर्णात अवस्थामें ही अक्षुःगणन द्वारा सामान्य बोध मान कर । जैसे—चक्षुःशक्तिमें तीन अपर्णात जीवस्थान १७वीं गाथामें मत्तानरसे बतलाये हुए हैं वैसे ही इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके बाद अपर्णात अवस्थामें अनुभिन्न इन्द्रियद्वारा सामान्य बोध मान कर अचक्षुःदर्शनमें सात अपर्णात जीवस्थान धराने जा सकते हैं ।

परन्तु श्रीगणेशोपनिषद्में इस गाथाके अपने अर्थमें इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले भी अचक्षुःगणन मान कर उसमें अपर्णात जीवस्थान माने हैं । और सिद्धान्तक आधारमें बतलाया है कि विमहगति और कामलयोगमें अवधिर्गणनरहित जीवकी अचक्षुःदर्शन होता है । इस पक्षमें प्रश्न यह होता है कि इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले द्रव्येन्द्रिय १ होनेसे अचक्षुःगणन वैसे मानना ? इसका उत्तर नीचे तरहमें दिया जा सकता है ।

(१) द्रव्येन्द्रिय होनेपर द्रव्य और भाव उभय इन्द्रिय-अथ उपयोग और द्रव्येन्द्रियके अभावमें कवल मात्रेन्द्रिय-अथ उपयोग इस तरह १ प्रकारका उपयोग है । विमहगतिमें और इन्द्रियपर्याप्ति होनेके पहले पहले प्रकारका उपयोग नहीं हो सकता पर दूसरे प्रकारका गणना एक सामान्य उपयोग माना जा सकता है । ऐसा माननेमें तत्त्वार्थ ७० २ सू० ६ की वृत्तिका—

“अथवेन्द्रियनिरपेक्षमेव सत्कस्यचिद्भवेद् यत पृष्ठत उपसर्पन्त सर्पं बुद्धयैवेन्द्रियव्यापारनिरपेक्षं पश्यतीति ।”

यह कथन प्रमाण है । सारांश, इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले उपयोगात्मक अचक्षुःगणन मान कर सम्मनन किया जा सकता है ।

(२) विमहगतिमें और इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले अचक्षुःगणन माना जाता है सो शक्तिव्यवस्थाके अन्तर्गत उपयोगात्मक गणना । यह समाधान अचक्षुःगणनके अन्तर्गत ४६वीं गाथाके टीकाके—

“त्रयाणामप्यचक्षुर्दर्शनं तस्यानाहारकावस्थायामपि लब्धिमाश्रित्याभ्युपगमात् ।”

इस उल्लेखके आधारपर दिया गया है ।

प्रश्न—इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले जैसे उपयोगरूप या क्षयोपशमरूप अचक्षुर्दर्शन माना जाता है, वैसे ही चक्षुर्दर्शन क्यों नहीं माना जाता ?

उत्तर—चक्षुर्दर्शन, नेत्ररूप विरोध-इन्द्रिय-जन्य दर्शनको कहते हैं । जेना दर्शन उसी समय माना जाता है, जब कि द्रव्यनेत्र हो । अत एव चक्षुर्दर्शनको इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके बाद ही माना है । अचक्षुर्दर्शन किसी-एक इन्द्रिय-जन्य सामान्य उपयोगको नहीं कहते, किन्तु नेत्र-भिन्न किसी द्रव्येन्द्रियसे होनेवाले, द्रव्यमनसे होनेवाले या द्रव्येन्द्रिय तथा द्रव्यमनके अभावमें क्षयोपशममात्रसे होनेवाले सामान्य उपयोगको कहते हैं । इसीसे अचक्षुर्दर्शनको इन्द्रिय-पर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले और पीछे, दोनों अवस्थाओंमें माना है ।

## परिशिष्ट "ठ" ।

पृष्ठ ७८, पङ्क्ति ११के 'अनाहारक' शब्दपर—

अनाहारक जीव दो प्रकारके होने हैं—छग्रस्थ और चोतराय । बीतरागमें जो भारीरी (मुक्त) हैं वे सभी सदा अनाहारक ही हैं परन्तु जो रातोर-धारी हैं वे केवलिसमुद्गाणके तीमरे, चौथे और पाँचवें समयमें ही अनाहारक होने हैं । छग्रस्थ जीव अनाहारक तभी होने हैं जब वे विप्रहृष्टिमें वर्तमान हों

नमान्तर ग्रहण करनेकेलिये जीवको पूर्व-स्थान छोड़कर दूसरे स्थानमें जाना पड़ता है । दूसरा स्थान पहले स्थानमें विप्रेणित पतित (वक्र-नेत्रा) में हो तब उसे वक्र-गति करनी पड़ती है । वक्र-गतिके सम्बन्धमें हम जगह तीन बाणोंपर विचार किया जाता है—

(१) वक्र-गतिके विग्रह (ध्रुवाव) की मरया (२) वक्र-गतिका काल परिमाण और (३) वक्र गतिके अनाहारकत्वका काल-मान ।

(१) कोई उत्पत्ति स्थान घेना होता है कि जिसको जीव एक विग्रह करके ही प्राप्त कर सके है । इसी समय नकेलिये दो विग्रह करने पड़ते हैं और विधान्तरिये तीन भी । नवीन उत्पत्ति-स्थान पूर्व-स्थानमें कितना ही विप्रेणित-पतित क्यों न हो, पर वह तीनों विग्रहमें तो अवश्य ही प्राप्त हो जाता है ।

हम विषयमें दिग्मन्तर साहिरयमें विचार भेत् नजर नहीं आता, क्योंकि—

“विप्रहृयती च ससारिण प्राक् चतुर्भ्यः ।”—तत्त्वाथ प्र० २ सू० २८ ।

हम मन्त्री सर्वाथसिद्धि-शेकमें शोधू-वशादश्यामीने अधिकसे अधिक तीन विग्रहवाणी गतिका ही संज्ञेय किया है । तथा—

“एक द्वौ त्रिन्वाऽनाहारकः ।”—तत्त्वाथ प्र० २ सूत्र ३० ।

हम सूत्रके दृष्टे रात्रकालिकमें मन्त्रारक शोधू-वशादश्यामीने भी अधिकसे अधिक त्रि-विग्रह गतिका ही समर्थन किया है । नेमित्तद्र भिदागतचक्रवर्ती भी गाम्भ्यात्त जीवकाएकी शोधू-वशादश्यामीने भी गतिका ही संज्ञेय करने है ।

शेताम्भरीय प्रयोगमें हम विषयपर मन्त्रान्तर गतिविधि पाया जाता है—

“विप्रहृयती च ससारिण प्राक् चतुर्भ्यः ।”—तत्त्वाथ प्र० २ सूत्र २६ ।

“एक द्वौ वाऽनाहारकः ।”—तत्त्वाथ प्र० २ सू० ३० ।

श्वेताम्बर-प्रसिद्ध तत्त्वार्थ-ग्र० २ के भाष्यमें भगवान् उपात्तातिने तथा उमका टीकामें श्रीमिदमेनगणिने त्रि-विग्रहगतिका उल्लेख किया है । साथ ही उक्त भाष्यकी टीकामें चतुर्विग्रह-गतिका मतान्तर भी दर्शाया है । इन मतान्तरका उल्लेख बृहत्सग्रहणीकी ३०५वीं गाथामें और श्रीभगवन्नी-गनक ७, उद्देग १की तथा गनक १४, उद्देग १को टीकामें भी है । किन्तु उक्त मतान्तरका जहाँ-कहाँ उल्लेख है, वहाँ सब जगह यही लिखा है कि चतुर्विग्रहगतिका निर्देश किन्नी मूल सूत्रमें नहीं है । हममें जान पड़ता है कि ऐसी गति करनेवाले जीव ही बहुत कम हैं । उक्त सूत्रोंके भाष्यमें तो यह स्पष्ट लिखा है कि त्रि-विग्रहमें अधिक विग्रहवाली गतिका संभव ही नहीं है ।

“अविग्रहा एकविग्रहा द्विविग्रहा त्रिविग्रहा इत्येताश्चतुस्समयप-  
राश्चतुर्विधा गतयो भवन्ति, परतो न सम्भवन्ति ।”

भाष्यमें इस कथनमें तथा दिग्म्बर-ग्रन्थोंमें अधिकसे अधिक त्रि-विग्रहगतिका ही निर्देश पाये जानेमें और भगवती-टीका आदिमें जहाँ-कहाँ चतुर्विग्रहगतिका मतान्तर है, वहाँ सब जगह उसकी ब्रह्मपता दिग्वाया जानके कारण अधिकसे अधिक तीन विग्रहवाली गतिहीका पक्ष बहु-मान्य समझना चाहिये ।

(२) वक्र-गतिके काल-परिमाणके मन्वन्तमें यह नियम है कि वक्र-गतिका समय विग्रहकी अपेक्षा एक अधिक ही होता है । अर्थात् जिस गतिमें एक विग्रह हो, उसका काल-मान दो समयोंका, इस प्रकार द्वि विग्रहगतिका काल-मान तीन समयोंका और त्रि-विग्रहगतिका काल-मान चार समयोंका है । इस नियममें श्वेताम्बर-दिग्म्बरका कोई मत-भेद नहीं । हाँ, ऊपर चतुर्विग्रह-गतिके मतान्तरका जो उल्लेख किया है, उसके अनुसार उक्त गतिका काल-मान पाँच समयोंका बतलाया गया है ।

(३) विग्रहगतितमें अनाहारकत्वके काल मानका विचार व्यवहार और निश्चय, वही दृष्टियोंसे किया हुआ पाया जाता है । व्यवहारवादियोंका अभिप्राय यह है कि पूर्व-शरीर छूटनेका समय, जो वक्र-गतिका प्रथम समय है, उसमें पूर्व-शरीर-योग्य कुछ पुष्टल लानाहारद्वारा ग्रहण किये जाते हैं ।—बृहत्सग्रहणी गा० ३२६ तथा उसकी टीका, लोक० सर्ग ३, श्लो०, ११०७ से आगे । परन्तु निश्चयवादियोंका अभिप्राय यह है कि पूर्व-शरीर छूटनेके समयमें, अर्थात् वक्र-गतिके प्रथम समयमें न तो पूर्व-शरीरका ही मन्वन्ध है और न नया शरीर बना है, इसलिये उम समझ किसी प्रकारके आहारका मभव नहीं ।—लोक० म० ३, श्लो० १११५ से आगे । व्यवहारवादी ही या निश्चयवादी, दोनों उक्त बातको बराबर मानते हैं कि वक्र-गतिका अन्तिम समय, जिसमें जीव नवीन स्थानमें उत्पन्न होता है, उसमें अवश्य आहार ग्रहण होता है । व्यवहारनयके अनुसार अनाहारकत्वका काल-मान इन प्रकार समझना चाहिये —

एव विग्रहवाली गति त्रिमरी काल-मयादा दो समयकी है उसके दोनों समयमें जीव आहारक ही होता है क्योंकि पहले समयमें पूव शरीर योग्य लोनाहार ग्रहण किया जाता है और दूसरे समयमें नवीन शरीर योग्य आहार । दो विग्रहवाली गति जो तीन समयकी है और त्रि विग्रहवाली गति, जो चार समयकी है उनमें प्रथम तथा अन्तिम समयमें आहारकत्व होने पर भी बीचके समयमें अनाहारक अवस्था पायी जाती है । अर्थात् विग्रहगतिके समयमें एक समय तक और त्रि विग्रहगतिके प्रथम तथा अन्तिम समयको छोड़ बीचके दो समय पयन्त अनाहारक रिपति रहती है । व्यवहारनयनरा यह मत कि विग्रहकी अपेक्षा अनाहारकत्वका समय एक घण्टा हो होता है तत्त्वार्थ भाष्य २ के ३१वें सूत्र में तथा उसके भाष्य और टीकामें निर्दिष्ट है । माघ ही टीकामें व्यवहारनयने अनुमार उपयुक्त षोडश समय परिमाण चतुर्विग्रहवती गतिके मतान्तरको लेकर तीन समयका आहारकत्व भी बतलाया गया है । सारांश व्यवहारनयकी अपेक्षामें तीन समयका अनाहारकत्व चतुर्विग्रहवती गतिके मतान्तरसे ही घट सकता है अथवा नहीं । निक्षयदृष्टिके अनुमार यह बात नहीं है । उनके अनुमार तो जितने विग्रह होने ही समय अनाहारकत्व होने हैं । अतएव उस दृष्टिके अनुमार एव विग्रहवाली वत्र गतिमें एक समय दो विग्रहवाली गतिमें दो समय और तीन विग्रहवाली गतिमें तीन समय अनाहारकत्वके सिद्धि चाहिये । यह बात शिगम्बर प्रसिद्ध तत्त्वार्थ अ० २के ३०वें सूत्र तथा उनकी मवाधसिद्धि और तात्त्विक-टीकामें है ।

श्रीताम्बर-ग्रन्थोंमें चतुर्विग्रहवती गतिके मतान्तरका उल्लेख है उनका लेकर निक्षयदृष्टिके विचार किया जाय तां आहारकत्वके चार समय भी बहे जा सकने हैं ;

सारांश जेताम्बरीय तत्त्वार्थ भाष्य भाष्यमें एक वा दो समयका अनाहारकत्वका उल्लेख है, वह व्यवहारदृष्टिके और शिगम्बरीय तत्त्वार्थ भाष्यमें जो एक वा दो या तीन समयका अनाहारकत्वका उल्लेख है वह निक्षयदृष्टिके । अतएव अनाहारकत्वका वास्तविक विषयमें दोनों सम्प्रदायों का अन्तिक विरोधको अवधारणा ही नहीं है ।

प्रसङ्ग-यह यह बात जानने-योग्य है कि पूर्व शारदा परिचाय पर मन्त्रका अयुक्त उच्य और गति (रादे अयु हो या वत्र) ये नीना एक समयमें होने हैं । विग्रहगतिके दूसरे समयमें पर-अवकी आयुके उपपत्ता कथा ह मो स्थूल व्यवहारनयकी अपेक्षामें—पूव मन्त्रका अन्तिम शिगम्बरीय त्रिमरी जीव विग्रहगतिके अविपुत्र ही जाता है, उसको उपपत्तमें विग्रहगतिके प्रथम समय मानकर—समभ्रता चाहिये ।

—बृहत्समग्रहरी गा० ३२५ मन्त्रगिरि-टीका ।

## परिशिष्ट “६” ।

पृष्ठ ८५, पङ्क्ति ११के ‘अवधिदर्शन’ शब्दपर—

अवधिदर्शन और गुणस्थानका सम्बन्ध विधानके समय मुख्यतया दो ३. वें जाननेकी हैं,  
(१) पञ्च-भेद और (२) उनका तात्पर्य ।

(१)—पञ्च-भेद । प्रस्तुत विषयमें मुख्य दो पत्र हैं:—(क) कर्मग्रन्थिक और (ख) मैदान्त्रिक ।

(क) कर्मग्रन्थिक-पत्र भी दो हैं । इनमेंसे पहला पत्र चौथे आदि तीनों गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन मानता है । वह पत्र, प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थकी २६वीं गाथामें निर्दिष्ट है, जो पहले तीन गुणस्थानोंमें अज्ञान माननेवाले कर्मग्रन्थिकोंको मान्य है । दूसरा पत्र, नीमरं आदि दस गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन मानता है । यह पत्र आगेका ४८वां गाथामें तथा प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थकी ७० और ७१वां गाथामें निर्दिष्ट है, जो पहले दो गुणस्थान तक अज्ञान माननेवाले कर्मग्रन्थिकोंको मान्य है । ये दोनों पत्र, गोमन्त्रसार-टीकाएककी ६६० और ७०४थी गाथामें हैं । इनमेंसे प्रथम पत्र, तत्त्वार्थ-प्र० १के ८वें सूत्रकी तत्त्वार्थमिद्धिमें भी है । वह यह है—

“अवधिदर्शने असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि क्षीणकषायान्तानि ।”

(ख) मैदान्त्रिक-पत्र विस्तृत मित्र है । वह पहले आदि शरद्व गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन मानता है । जो भगवती-कृतमें मालूम होता है । इन पत्रको श्रीमलयगिरिसूरने पञ्चमग्र-द्वार १ की ३१वां गाथकी टीकामें तथा प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थकी २६वां गाथकी टीकामें स्पष्टतासे दिखाया है ।

“ओहिदंसणअणगारोवउत्ताणं भंते ! किं नाणी अन्नाणी ?  
गोयमा ! णाणी वि अन्नाणी वि । जइ नाणी ते अत्थेगइआ तिण्णाणी,  
अत्थेगइआ चउणाणी । जे तिण्णाणी, ते आभिणिवोहियणाणी सुय-  
णाणी ओहिणाणी । जे चउणाणी ते आभिणिवोहियणाणी सुयणाणी  
ओहिणाणी मणपज्जवणाणी । जे अण्णाणी ते णियमा मइअण्णाणी  
सुयअण्णाणी विभंगणाणी ।”

—भगवती-शतक ८, उद्देश २ ।

(२)—उनका (उक्त पत्रोंका) तात्पर्य:—

(क) पहले तीन गुणस्थानोंमें अज्ञान माननेवाले और पहले दो गुणस्थानोंमें अज्ञान

माननेवाले दोनों प्रकारके कार्मिक विद्वान् अवधिज्ञानमे अवधिज्ञानको अलग मानते हैं पर विमद्गणानमे नहीं । वे कहते हैं कि—

विशेष अवधि उपयोगमे सामान्य अवधि-उपयोग मित्र है, इसलिये जिस प्रकार अवधि-उपयोगवाले सम्प्रदायोंमें अवधिज्ञान और अवधिज्ञान दोनों भाग अलग हैं इसी प्रकार अवधि-उपयोगवाले अज्ञानोंमें भी विमद्गणान और अवधिज्ञान ये दोनों वस्तुतः मित्र हैं नहीं तथापि विमद्गणान और अवधिज्ञान इन दोनोंके पारस्परिक भेदकी अविवेकतामात्र है । भेद विवक्षित न रहनेका सबब दोनोंका सादृश्यमात्र है । अतएव जैसे विमद्गणान विषयका अर्थ निश्चय नहीं कर सकता वैसे ही अवधिज्ञान सामान्यरूप होनेके कारण विषयका निश्चय नहीं कर सकता ।

इस अर्थ विवक्षाके कारण पहले मतके अनुसार चाहे आदि गौ गुणस्थानोंमें और हमरे मतके अनुसार तीसरे आदि दस गुणस्थानोंमें अवधिज्ञान सम्मिलित न रहिये ।

(२) मैथिलिक विद्वान् विमद्गणान और अवधिज्ञान दोनोंमें विवक्षा करत हैं अवेदकी नहीं । इसी कारण वे विमद्गणानोंमें अवधिज्ञान मानते हैं । उक्त मतके बचन पहले गुणस्थानोंमें विमद्गणानका सम्भव है, दूसरे आदिमें नहीं । इसलिये वे दूसरे आदि अथवा दस गुणस्थानोंमें अवधिज्ञानके साथ और पहले गुणस्थानोंमें विमद्गणानके साथ अवधिज्ञानका सादृश्य मानकर पहले बारह गुणस्थानोंमें अवधिज्ञान मानते हैं । अवधिज्ञानके और विमद्गणानके अज्ञानमें निरासक्तता अत्र समाप्त ही है । इसी वे विमद्गणानकी अज्ञानकी विमद्गणान के अलग अलग न रहकर अवधिज्ञान ही मंगल अथा है ।

मार्गणा कार्मिकविद्वान् पण्ड विमद्गणान और अवधिज्ञान इन दोनोंमें अवेदकी विवक्षा नहीं करता और सैद्धांतिकरूपका करता है । —भोक्तृप्रमाण मग ३ श्लोक १ ५७ मे अत्र ।

इस मत के अर्थ विशेषकर अज्ञानमें शीविनामद्वयण्य अज्ञानरूपी विद्वान् अज्ञान की मृगता प्रहापना पत्र १८ श्लोक ५० (वचनरत्ना) ५० पर है ।





## परिशिष्ट "ह" ।

पृष्ठ ८६, पङ्क्ति २०के 'आहारक' शब्दपर—

[ केवलज्ञानीके आहारपर विचार । ]

तेरहवें गुणस्थानके समय आहारकत्वका अट्टीकाग यहाँके समान दिगम्बरीय ग्रन्थोंमें है।  
—नत्त्वर्थ-प्र० १, सू० ८की सर्वार्थमिद्धि ।

“आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यादीनि सयोगकेवल्यन्तानि”

इसी तरह गोम्मटसार-जीवकाण्डकी ६६५ और ६६७ वीं गाथा भी इसकेलिये देखने योग्य हैं ।

उक्त गुणस्थानमें असानवेदनीयका उदय भी दोनों सम्प्रदायके ग्रन्थों (दूसरा कर्मग्रन्थ, गा० २२, कर्मकाण्ड, गा० २७१)में माना हुआ है । इसी तरह उस समय आहारसज्ञा न होने-पर भी कामणशरीरनामकर्मके उदयसे कर्मपुद्गलोंकी तरह औदारिकशरीरनामकर्मके उदयसे औदारिक-पुद्गलोंका ग्रहण दिगम्बरीय ग्रन्थ (लब्धिसार गा० ६१४)में भी स्वीकृत है । आहार-कत्वकी व्याख्या गोम्मटसारमें इतनी अधिक स्पष्ट है कि जिसमें केवलकेद्वारा औदारिक-भाषा और मनोवर्गणाके पुद्गल ग्रहण किये जानेके सम्बन्धमें कुछ भी सन्देह नहीं रहना (जीव० गा० ६६३—६६४) । औदारिक पुद्गलोंका निरन्तर ग्रहण भी एक प्रकारका आहार है, जो 'लोमाहार' कहलाता है । इस आहारके लिये जानेतक शरीरका निर्वाह और इसके अभावमें शरीरका शनि-र्वाह अर्थात् योग-प्रवृत्ति पर्यन्त औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण अन्वय-व्यतिरेकसे सिद्ध है । इस तरह केवलज्ञानीमें आहारकत्व, उसका कारण असानवेदनीयका उदय और औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण, दोनों सम्प्रदायको समानरूपमें मान्य है । दोनों सम्प्रदायकी यह विचार-समता इतनी अधिक है कि इसके सामने कवलाहारका प्रश्न विचारशीलोंकी दृष्टिमें आप ही आप हल हो जाता है ।

केवलज्ञानी कवलाहारको ग्रहण नहीं करते, ऐसा माननेवाले भी उनकेद्वारा अन्य सूक्ष्म औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण किया जाना निर्विवाद मानते ही हैं । जिनके मतमें केवलज्ञानी कवलाहार ग्रहण करते हैं, उनके मतसे वह स्थूल औदारिक पुद्गलके निवाय और कुछ भी नहीं है; इस प्रकार कवलाहार माननेवाले-न माननेवाले उभयके मतमें केवलज्ञानीकेद्वारा किमी-न-किसी प्रकारके औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण किया जाना समान है । ऐसी दृश्यामें कवलाहारके प्रश्नको विरोधका साधन बनाना अर्थ-हीन है ।

## परिशिष्ट "त" ।

पृष्ठ ६६, पङ्क्ति २० के 'दृष्टिवाद' शब्दपर—

\* [स्त्रीको दृष्टिवाद नामक धारहर्षों अङ्ग पढ़नेका निषेध है, इसपर विचार ।]

[समानता —] बरहार और शास्त्र ये दोनों शारीरिक और आध्यात्मिक-विकासमें स्त्रीको पुरुषके समान सिद्ध करने हैं । कुमारी ताराचार्डका शारीरिक-जन्ममें प्रो० राममूर्तिसे कम न होना बिदुषी ऐनी बीमेडका विचार व पत्तन गतिमें अन्य विभिन्न विचारक वक्ता पुरुषमें कम न होना एवं बिदुषी सरोजिनी नारदका शक्तिवैशेष्यमें किमी प्रसिद्ध पुण्य कविते कम न होना इन बातका प्रमाण है कि समान माधन और अक्षर निम्नतर स्त्री भी पुरुष-जितनी योग्यता प्राप्त कर सकती है । अनामक आचार्यों ने स्त्रीका पुण्यके बराबर योग्य मानकर उसे वैदिक व मोक्षकी अर्थात् शारीरिक और आध्यात्मिक पूर्ण विद्यामयी अधिकारिणी सिद्ध किया है । हमकेलिखे दृष्टि, प्रमाण-सूच्य ०७ पृ० १८ मन्वी-न० २१ पृ० १३०१ ।

\* इस विषयमें मन-मेद रखनेवाले दिग्बर आचार्योंके विषयमें उद्धरणें बहुत-बहुत लिखा है । हमकेलिखे देखिये नगीटीका पृ० १३११-१३१२, प्रहापनाटीका २०-२२१, पृ० शास्त्रवार्तामनुशयटीका पृ० ४२५-४३० ।

अन्तर्द्वारिक परिवर्तन रामरोसने मध्यमगावपूर्वक स्त्रीजातिको पुण्यमानिये तुल्य बनवाया है —

“पुरुषवत् योषितोऽपि कर्षाभवेयु । मरुकारो ह्यात्मनि समवैति,  
न ज्ञेय पौरुष वा विभागमपेक्षते । ध्रुयन्ते दृश्यन्ते च राजपुत्र्यो  
महामात्यदुहितरो गणिका कौतुकिभार्याश्च शास्त्रप्रतिबुद्धा कषयश्च ।”

—कव्यमीर्माणा-अध्याय १० ।

[विरोध —] स्त्रीको दृष्टिवाद अक्षयनका निषेध किया है इसमें दो तरहमें विरोध माना है — (१) पूर्व-दृष्टिसे और (२) शास्त्रान्तर्गत ।

(१) — एक ओर स्त्रीको अक्षयन व य अक्षयनको अधिकारिणी मानना और दूसरी ओर वम दृष्टिवादके अक्षयनविषये — अनुदान विरुद्ध — अयोग्य बनमाना तथा विरुद्ध मान पदना है जैसे किमीको रम मानकर कहना कि गुन कौड़ीकी रक्षा नहीं कर सकते ।

(२) — दृष्टिवादके अक्षयनका निषेध करनेके शास्त्र-कथित कार्य-कारण मानकी मददकी कथित व गती है । जैसे — अनुदानक पढ़ने दो पात्र प्राप्त किये बिना अक्षयन प्राप्त नहीं

होता; 'पूर्व'के ज्ञानके बिना गुरुध्यानके प्रथम दो पाद प्राप्त नहीं होते और 'पूर्व', दृष्टिवादका एक हिस्सा है। यह मर्यादा शास्त्रमें निर्विवाद स्वीकृत है।

“शुक्ले चाद्ये पूर्वाविदः ।”

—नृत्वा०-अ० २, सू० ३६ ।

इस कारण दृष्टिवादके अध्ययनकी अनधिकारिणी स्त्रियोंके केवलज्ञानकी अधिकारिणी माननेना स्पष्ट विज्ञान पड़ता है।

दृष्टिवादके अनधिकारके कारणोंके विषयमें दो पत्र हैं —

(क) पहला पत्र, श्रीजिनभद्रगणितमात्रमण्य आदिका है। इस पत्रमें स्त्रियोंके तुच्छत्व, अभिमान, ईन्द्रिय-चापत्य, मति-मान्य आदि मानसिक दोष दिखाकर उनको दृष्टिवादके अध्ययनका निषेध किया है। उसकेलिये देखिये, दिग्० भा०, ५५२वां गाथा।

(ख) दूसरा पत्र, श्रीहरिभद्रमुरि आदिका है। इस पत्रमें अशुद्धिष्प गौरीकदोष दिखाकर उनका निषेध किया है। यथा —

“कथं द्वादशाङ्गप्रतिषेधः ? तथाविधविग्रहे ततो दोषात् ।”

—ललितविस्तरा, पृ०, १११ ।

[नयदृष्टिमें विरोधका परिहार —] दृष्टिवादके अनधिकारमें स्त्रियोंके केवलज्ञानके पानेमें जो कार्य-कारण-भावका विरोध होता है, वह वस्तुतः विरोध नहीं है, क्योंकि ज्ञान स्त्रियोंके दृष्टिवादके अर्थ-ज्ञानकी योग्यता मानता है निषेध निर्णय शाब्दिक-अध्ययनका है।

“श्रेणिपरिणतौ तु कालगर्भवद्भावतो भावोऽविरुद्ध एव ।”

—ललितविस्तरा तथा उनकां श्रीसुनिमद्रसृष्टि-कृत पठिका, पृ० १११ ।

तब, भावना आदिसे जब ज्ञानावरणीयका जयोपशम तीव्र हो जाता है, तब स्त्री शाब्दिक-अध्ययनके सिवाय ही दृष्टिवादका सन्तुर्ण अर्थ-ज्ञान कर लेती है और गुरुध्यानके दो पाद पाकर केवलज्ञानकी भी पान लेती है—

“यदि च ‘शास्त्रयोगागम्यसासर्ग्ययोगावसेयभावेऽप्यतिसूक्ष्मेऽपि तेषां विशिष्टक्षयोपशमप्रभवप्रभावयोगात् पूर्वधरस्येव बोधातिरेकसद्भावादाद्यशुक्लध्यानद्वयप्राप्तेः केवलावाप्तिक्रमेण मुक्तिप्राप्तिरिति न दोषः, अध्ययनमन्तरेणापि भावतः पूर्ववित्त्वसंभवात्, इति विभाव्यते, तदा निर्ग्रन्थीनामप्येवं द्वितयसंभवे दोषाभावात् ।”

—शान्त्रवाता०. पृ० ४२६ ।

यह नियम नहीं है कि गुरु-मुखसे शाब्दिक-अध्ययन बिना किये अर्थ-ज्ञान न हो। अनेक लोग ऐसे देखे जाते हैं, जो किसीसे बिना पढ़े ही मनन-चिन्तन-द्वारा अपने असीष्ट विषयका गहरा ज्ञान प्राप्त कर लेते हैं।

अथ रक्षा शाब्दिक अध्ययनका निषेध सो इसपर अनेक तर्क बिलक उल्टर होते हैं ।  
 यथा—त्रिममें अर्थ ज्ञानरी योग्यता मान ला तात्र उसको सिफ शाब्दिक-अध्ययनकेलिये  
 अयोग्य बनाना क्या मगन है ? शाब्दिक अर्थ ज्ञानका साधनमान है । तप भाषा आदि अन्य  
 साधनसे जा अर्थ ज्ञान संपादन कर सकना है वह उम शाको शाब्दिक संपादन करनेकेलिये  
 अयोग्य है यह कहना कहाँक मगन है ? शाब्दिक अध्ययनक निषेधकेलिये तुच्छत्व अभि  
 मान आदि जो मानसिक शेष दिव ये जाने हैं वं क्या पुरुषातिमें नहीं होत ? यदि विशिष्ट  
 पुरुषोंमें उक्त शेषोंका अभाव होनके कारण पुण्य मामादकेलिये शाब्दिक अध्ययनका निषेध  
 नहीं किया है तो क्या पुण्य तुल्य विशिष्ट शिष्योंका समन नहीं है ? यदि असमन होता तो श्रो  
 माचारण यथा क्यों किया जाता ? शाब्दिक अध्ययनकेलिये जो शारीरिक-शेषोंकी समानता की  
 शर्त है वह भी क्या सब शिष्योंको लागू पड़ती है ? यदि उक्त शिष्योंको लागू पड़ती है तो क्या  
 उक्त पुरुषोंमें भी शारीरिक-अनुदिको समानता नही है ? ऐसी दरामें पुण्यप्राप्ति तो छोड़ ली  
 जातिकेलिये शाब्दिक-अध्ययनका निषेध किस अभिप्रायसे किया है ? इन तर्कोंके सम्बन्धमें  
 संप्रसारणना ही कहना है कि मानसिक या शारीरिक-शेष शिष्यावर शाब्दिक अध्ययनका जो  
 निषेध किया गया है वह प्रायिक तान पड़ता है अथवा विशिष्ट शिष्योंके अध्ययनका निषेध  
 नहीं है । इनके सम्बन्धमें यह कहा जा सकता है कि जब विशिष्ट शिष्योंके दृष्टिको अर्थ ज्ञान  
 शीघ्रतागमन केवलज्ञान और मोक्ष प्राप्त करनेमें अभाव हो सकती है ताँ फिर उमें मानसिक  
 शेषोंका उभावना ही क्या है ? तथा शूद्र अप्रमत्त और परमपवित्र आचारवाली शिष्योंमें शारी  
 रिक अनुदिक बंधन बननाया जा सकता है ? इनको दृष्टिको अध्ययनकेलिये योग्य समझा  
 जाता है वे पुण्य भी, जैसे—स्थूलमन्त्र शिष्यकी शुद्धचित्त अति शुद्धमन्य रगृति-शेष आदि  
 कारणों से दृष्टिको शर्त न कर मते ।

“तेण चित्तिव भगिणोण इति न्निमेमिच्छिं सीहरूव चित्तव्वड ।”

—आवरणवृत्ति पृ० २६८ ।

‘ततो धारिण्यदि दुःखलियपुस्समित्तो तस्स धायणायरिओ  
 णिणो, ततो सो कइवि दिवसे धायण दाऊण आयरियमुवाट्ठितो भणइ  
 मम धायण देतस्म नासति, ज च सण्णायघरे नाणुप्पेहिय, अतो मम  
 अत्तरत्तम नवम पुत्र नासिद्विदि ताहे आयरिया चित्तेति जइ ताव  
 ण्यस्स परममेहाविस्स एव झरत्तस्स नामइ अन्नस्म चिरनट्ट येन ।”

—आवरणवृत्ति पृ० ३०८ ।

ऐसी वस्तु-रिखनि होनेपर भी स्त्रियोंको ही अध्ययनका निषेध क्यों किया गया ? इस प्रश्नका उत्तर दो तरहसे दिया जा सकता है:—(१) ममान सामग्री मिलनेपर भी पुष्पको सुकाविलेमें स्त्रियोंका कम मर्यादमें योग्य होना और (२) ऐतिहासिक-परिस्थिति ।

(१)—जिन पश्चिमीय देशोंमें स्त्रियोंको पढ़ने आदिकी सामग्री पुष्पोंके ममान प्राप्त होती है, वहाँका इतिहास देखनेसे यही जान पड़ता है कि स्त्रियों पुष्पोंके तुल्य हो सकती हैं सही, पर योग्य स्त्रियोंको मर्यादा, स्त्रीजातिकी अंगेत्ता पुष्पजातिमें अधिक पायी जाती है ।

(२)—बुद्धबुद्ध-आचार्य मर्यादे प्रतिपादक दिगम्बर-आचार्योंने स्त्रीजातिकी गारौतिक और नानस्त्रिक-दोषों, कारण हीजा नकलेन्दिये अयोग्य ठहराया ।

‘‘लिंगमि य इत्यौणं, थणंतरे णाहिककखदेसम्मि ।

अणिआं सुहनां काओ, तासं कह होइ पव्वज्जा ॥’’

—पट्पाहुट-नूत्रपाहुट गा० ०८-२५ ।

अंर दैदिक विद्वानोंने शारीरिक-शुद्धिकी अग्र-स्थान देकर स्त्री और शूद्र-जातिकी सामान्य-देहाच्छ्रयनकेलिये अन्तधिकारी बनलाया.—

‘‘त्रीशूद्रौ नाधीयातां’’

इत विपत्ती मन्त्रदायोंका उत्तन अनर पदा कि उससे प्रभावित होकर पुरुषजातिके ममान स्त्रीजातिकी योग्यता मानने हुए भी श्वेताम्बर-आचार्य उसे विशेष-अध्ययनकेलिये अयोग्य बनलाने लगे होंगे ।

ब्यारह अक्षर आदि पढ़नेका अधिकार मानने हुए भी सिर्फ बारहवें अक्षरके निषेधका मवब यह भी जान पड़ता है कि दृष्टिवादका व्यवहारमें महत्त्व बना रहे । उस ननय विशेषतया शारीरिक-शुद्धिपूर्वक पढ़नेमें वेद आदि ग्रन्थोंको महत्ता समझी जाती थी । दृष्टिवाद, मत्र अक्षरोंमें प्रधान था, इसलिये व्यवहारदृष्टिसे उसकी महत्ता रखनेकेलिये अन्य बड़े पडोमी समाजका अनुकरण कर लेना स्वाभाविक है । इन कारण पारमार्थिक-दृष्टिसे स्त्रीको संपूर्णतया योग्य मानते हुए भी आचार्योंने व्यावहारिकदृष्टिसे शारीरिक-शुद्धिका खयालकर उमकी, गार्ह्य-अध्ययनमात्रकेलिये अयोग्य बतलाया होगा ।

भगवान् गौतमबुद्धने स्त्रीजातिकी भिल्लपदकेलिये अयोग्य निर्धारित किया था परन्तु भगवान् महावीरने तो प्रथममें ही उमकी पुरुषके ममान भिल्लपदकी अधिकारिणी निश्चित किया था । इसीसे जैनशासनमें चतुर्विध सङ्घ प्रथमसे ही स्थापित है और नाधु तथा आबकोंकी अपेक्षा माध्वियों तथा श्राविकाओंकी संख्या आरम्भसे ही अधिक रही है परन्तु अपने प्रधान गिय्य ‘‘आनन्द’’ के आग्रहसे बुद्ध भगवान्ने जब स्त्रियोंको भिल्ल पद दिया, तब उनकी संख्या

धीरे धीरे बहुत बड़ी और कुछ शताब्दियोंके बाद अशिक्षा बुभुक्षण आदि कई कारणोंसे उनमें बहुत कुछ आचार भ्रश हुआ जिससे कि वाद-सन्ध एक तरहसे दूषित ममभा जाने लगा । सम्भव है इस परिस्थितिका जैन-संप्रदायपर भी कुछ अनर पड़ा हो जिससे दिगम्बर आचार्योंने तो श्रीको भित्तुपत्रके लिये ही अयोग्य करार दिया हो और श्वेताम्बर आचार्याने प्रेमा नैकरके स्वीकारिका सत्य अधिकार वायम रखने हुए भी 'दुःखनाश' शिद्वय चपलता आदि दोषोंको छम् जानिमें विशेषरूपसे निन्दाया हे, यथाकि नन्दन म्नाके 'यवहारोका एव दमरेपर प्रभाव पान्ना अनिवाय हे ।



## परिशिष्ट "थ" ।

## पृष्ठ १०१, पङ्क्ति १२के 'भावार्थ' पर—

इस जगह चतुर्दर्शनमें नेरह योग माने गये हैं, पर श्रीभलयगिरिजीने उसमें ग्यारह योग बतलाये हैं । कार्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र, और आहारकमिश्र ये चार योग छोट दिखे हैं ।

—पृ० ६१ की १२वाँ गाथाकी टीका ।

ग्यारह माननेका तात्पर्य यह है कि जैसे अपर्याप्त-प्रवन्धामें चतुर्दर्शन न होनेमें उममें कार्मण और औदारिकमिश्र, ये दो अपर्याप्त-प्रवन्धा-भावी योग नहीं होने, वैसे ही वैक्रियमिश्र या प्राहारकमिश्र काययोग रहता है, तब तक अर्थात् वैक्रियगरीर या प्राहारकगरीर अपूर्ण हो तब तक चतुर्दर्शन नहीं होता, उसलिये उममें वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र-योग भी न मानने चाहिये ।

उमपर यह शङ्का हो सकती है कि अपर्याप्त-प्रवन्धामें उच्छ्रियपर्याप्ति पूर्ण बन जानेके बाद १७वाँ गाथामें उल्लिखित मतान्तरके अनुसार यदि चतुर्दर्शन मान लिया जाय तो उममें औदारिकमिश्रकाययोग, जो कि अपर्याप्त-प्रवन्धा-भावी है, उमका अभाव कैसे माना जा सकता है ?

इस शङ्काका समाधान यह किया जा सकता है कि पक्षसंग्रहमें एक ऐसा मतान्तर है जो कि अपर्याप्त-प्रवन्धामें गरीरपर्याप्ति पूर्ण न बन जाय तब तक मिश्रयोग मानता है, वन जानेके बाद नहीं मानता ।—पृ० ६१ की ७वाँ गाथाकी टीका । इन मतके अनुसार अपर्याप्त-प्रवन्धामें जब चतुर्दर्शन होता है तब मिश्रयोग न होनेके कारण चतुर्दर्शनमें औदारिकमिश्रकाययोग का वर्जन विरुद्ध नहीं है ।

इस जगह मन-पर्यायज्ञानमें नेरह योग माने हुए हैं, जिनमें आहारक द्विकला समावेश है । पर गोमटसार-कर्मकाण्ड यह नहीं मानता, क्योंकि उसमें लिखा है कि परिहारविशुद्ध-चान्द्रि और मन पर्यायज्ञानके समय आहारकगरीर तथा प्राहारक-प्रक्षोपादनामकर्मका उदय नहीं होता—कर्मकाण्ड गा० ३२४ । जब तक आहारक-द्विकला उदय न हो, तब तक आहारक-गरीर रचा नहीं जा सकता और उमका रचनाके सिवाय आहारकमिश्र और आहारक, ये दो बातें असम्भव हैं । इससे सिद्ध है कि गोमटसार, मन-पर्यायज्ञानमें दो आहारकयोग नहीं मानता । इसी बातकी पुष्टि जीवकाण्डकी ७२२ वीं गाथामें भी होती है । उसका मतलब इतना ही है कि मन पर्यायज्ञान, परिहारविशुद्धमंथन, प्रथमोपगमसम्बन्ध और आहारक-द्विकला, इन भावोंमें किन्नी एकके प्राप्त होनेपर शेष भाव प्राप्त नहीं होते ।

## परिशिष्ट "द" ।

पृष्ठ १०४, पङ्क्ति ६के 'केवलिसमुदात्त' शब्दपर—

→ [ केवलिसमुदात्तके सम्बन्धकी कुछ बातोंका विचार — ]

(क) पुनर्मावी क्रिया—केवलिसमुदात्त रचना पहल एक विशेष क्रिया की जाती है जो शुभयोगरूप है जिसकी स्थिति अन्तर्मुहूर्त्त प्रमाण है और जिसका कार्य स्यादलिकामे कर्म लिकार्या निक्षेप करना है । इस क्रिया विशेषको आयोजिकाकरण कहते हैं । मोक्षकी और आरांजत (भुक्ते हुए) आत्माकेद्वारा किये जानेके कारण इसका आवर्तितकरण कहते हैं । और मय केवलज्ञानियोंके द्वारा अवरय किये जानेके कारण इसको 'आवरयकरण' भी कहते हैं । अतन्वर-साहित्यमें आयोजिकाकरण काि तीनों 'उ' में प्रसिद्ध है ।—विग० भा० गा० ३०५० ५१, तथा पद्य० द्वा १ गा० १६की टीका ।

दिग्भर-साहित्यमें सिफ आवर्तितकरण स्या प्रसिद्ध है । लक्षण १। उचमं पद्य ?—

“हेष्टा दहस्सतो,—मुहुत्तमावज्जिद हने करण ।

त च समुग्घादस्स य, अहिमुहगागो जिणिदस्स ॥”

—विचार गा० ०२७ ।

(ख) केवलिसमुदात्तका प्रमाण और विधान समय —

जब वृत्तीय आदि षण्णितिवमकी स्थिति तत्त्विक, आयुक्रमका स्थिति तथा दलिकामे अधिक हा तब उनको आवसम बराबर करनेकेलिये केवलिसमुदात्त करना पन्ना है । इसका विधान अन्तर्मुहूर्त्त प्रमाण आयु बाकी रहने पर समय जाता है ।

(ग) स्वामी—केवलज्ञानी ही केवलिसमुदात्तको रचते हैं ।

(घ) काल-मान—केवलिसमुदात्तका काल-मान आठ समयका है ।

(ङ) प्रक्रिया—प्रथम समयमें आत्मके प्रदेशोंको शरीरसे बाहर निकालकर फैला दिया जाता है । उस समय उनका आकार दण्ड जैसा बनता है । आत्मप्रदेशका यह दण्ड उंचाईमें लोको के रूपसे नीचे तब पर्वान् चौष्ट रज्जु परिमाण होता है परन्तु उसको मोगई सिफ रडोके बराबर होती है । दूसरे समयमें उक्त दण्डको पूर्व पश्चिम या उत्तर दक्षिण फैलाकर उसका आकार कपाट (किराड़) जैसा बनाना जाता है । तीसरे समयमें कपाटकार आत्म प्रदेशोंको मथा बार बनाया जाता है अर्थात् पूर्व पश्चिम उत्तर दक्षिण दोनों तरफ फैलानेमें उनका आकार रई (मथनी) का मा बन जाता है । चौथे समयमें विदिराओंके खाली भागोंको आत्म प्रदेशोंसे पूरा करके उनमें सम्पूर्ण शोक्तो ग्यात किया जाता है । पाँचवें समयमें आमाके लोक-वापी प्रदेशों



को संहरण-क्रियाद्वारा फिर मन्थाकार बनाया जाता है । छठे समयमें मन्थाकारसे कपाटाकार बना लिया जाता है । नातवें समयमें आत्म-प्रदेश फिर दण्डरूप बनाये जाते हैं और आठवें समयमें उनको श्रमली स्थितिमें—शरीरस्थ—किया जाता है ।

(च) जैन-दृष्टिके अनुसार आत्म-व्यापकताकी सद्गति —उपनिषद्, भगवद्गीता श्रुति ग्रन्थोंमें आत्माकी व्यापकताका वर्णन किंग है ।

“विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतां मुखो विश्वतो बहुरुत विश्वतस्त्यात् ।”

—ध्वेनाश्वतरोपनिषद् ३—३, ११—१५

“सर्वतः पाणिपादं तत् , सर्वतोऽक्षिशिरोमुखं ।

सर्वतः श्रुतिमल्लोके, सर्वमावृत्य तिष्ठति ॥” —भगवद्गीता, १३, १३ ।

जैन-दृष्टिके अनुसार यह वर्णन अर्थवाद है, अर्थात् आत्माकी महत्ता व प्रगल्भाका सूचक है । इस अर्थवादका आधार केवलमनुस्मृतिके चौथे समयमें आत्माका लोक-व्यापी बनना है । यही बात उपाध्याय श्रीयोगविजयजीने शास्त्रवार्त्तासमुच्चयके ३३वें पृष्ठपर निदिष्ट की है ।

जैसे वेदनीय आदि कर्मोंकी शीघ्र भोगनेकेलिये समुद्रात क्रिया मानी जाती है, वैसे ही पातञ्जल-योगदर्शनमें ‘बहुकायनिर्माणक्रिया’ मानी है, जिसकी तत्त्वमात्ताकर्त्ता योगी, मोपक्रम-कर्म शीघ्र भोगनेकेलिये करता है । —पाद ३ सू० २२का माध्य तथा वृत्ति, पाद ४, सूत्र ४का माध्य तथा वृत्ति ।

## परिशिष्ट "घ" ।

## पृष्ठ ११७, पङ्क्ति १८के 'काल' शब्दपर—

काल के मध्यार्धम जैन और वैदिक दोनों दशानोंमें करीब नौ हजार वर्ष पहलेमे दो पक्ष चले आते हैं। श्वेतम्बर-ग्रन्थोंमें दोनों पक्ष बखिन्न हैं। दिगम्बर ग्रन्थोंमें एक ही पक्ष नज़र आता है।

(१) पहला पक्ष कालका स्वतन्त्र द्रव्य नहीं मानता। वह मानता है कि जीव और अजीव द्रव्यका पर्याय प्रवाह ही काल है। इस पक्षके अनुसार जीवाजीव द्रव्यका पर्याय परियामम ही उपचारमे काल माना जाता है। इसलिये वस्तुतः जीव और अजावको ही काल द्रव्यममकता चाहिये। वह उनमे आग तत्त्व नहीं है। यह पक्ष नीवाभिगम आदि आगमोंमें है।

(२) दूसरा पक्ष कालको स्वतन्त्र द्रव्य मानता है। वह कहता है कि जीव और अजीव आदि स्वतन्त्र द्रव्य हैं जैसे ही काल भी। इसलिये इस पक्षके अनुसार कालको जीवाजीवके पर्याय ही ग्राह्यरूप न समझकर नीवादिम मिश्र तत्त्व ही ममकता चाहिये। यह पक्ष भगवती आदि आगमोंमें है।

आगमके बादके ग्रन्थोंमें जैसे —नन्दवार्धमग्रमें वाचक उमास्वानिने द्वात्रिंशिकामें श्रीमिदमेन दिवाकरने विशेषावश्यक भाष्यमें श्रीनिभद्रगणि क्षमाश्रमणने धम्मग्रन्थीमें श्रीहरिभद्रसूरिने योगशास्त्रमें श्रीहेमचन्द्रसूरिने द्रव्य-गुण-पर्यायके सम्बन्धमें श्रीउपाध्याय यशोविन्दजीने लोकप्रकाशमें श्रीविजयविजयजीने और नयचक्रमार तथा आगममारमें श्रीदेवचन्द्रजीने आगम-नानक दोनों पक्षोंका उल्लेख किया है। श्वेतम्बर-ग्रन्थोंमें सिद्धांतमें पक्षका स्वीकार है जो सबसे पहिले धातुन्द्रुग्गचार्यके ग्रन्थोंमें मिलता है। इसके बाद पूज्यपादस्वामी महारक श्रीप्रह्लाददेव विद्यानन्दस्वामी नेमिचन्द्र सिद्धान्तग्रन्थों और बनारसीग्राम आदिने भी उस एक ही पक्षका उल्लेख किया है।

पहले पक्षका तात्पर्य —पहला पक्ष कहता है कि ममय आवलिका मुहूर्त्त दिन-रात आदि अन्वयकार काल-भाष्य बननाये गये हैं या नवीनता पुराणना ज्येष्ठता-कनिष्ठता आदि जो अवस्थाएँ, काल-भाष्य बननायी गयी हैं वे सब क्रिया विरोध (पर्याय-विरोध) के ही सकेत हैं। जैसे —जीव आ अजीवता जो पर्याय अविभाज्य है, अर्थात् मुद्दिसे भी जिसका दूसरा हिस्सा नहीं हो सकता उस आदिरो अविभक्त पर्यायको 'ममय' कहते हैं। धर्म अमरुथाय पर्यायोंके पुशको 'आवलिता' कहते हैं। अनेक आवलियाओंको मुहूर्त्त और तीस मुहूर्त्तको दिन-रात

कहते हैं । दो पर्यायोंमेंसे जो पहले हुआ था, वह 'पुनरा' और जो पीछेमें हुआ हो, वह 'नवीन' कहलाता है । दो जीव-शरिरोंमेंसे जो पीछेमें जनमा हो, वह 'कनिष्ठ' और जो पहिले जनमा हो, वह 'ज्येष्ठ' कहलाता है । इन प्रकार विचार करनेसे यही मन पड़ता है कि समय, प्रावृत्तिक प्रादि सब व्यवहार और नवीनता आदि सब धर्मग्रन्थों, विशेष-विशेष प्रकारके पर्यायोंके ही अर्थार्थ निर्विभाग पर्याय और उनके त्रोट-उठे दुद्धि-कल्पित मगूणोंके ही संकेत हैं । पर्याय, वह जीव-अजीवकी किया है, जो किमी तत्त्वान्तरका प्रेरणाके मियाद ही हुआ करती है । अर्थात् जीव-प्रतीव दोनों अपने-अपने पर्याय-ग्रन्थमें आप ही परिणत हुआ करते हैं । इसलिये वस्तुतः जीव-अजीवके पर्याय-पुण्यको ही काल कहना चाहिये । काल कोई स्वतन्त्र द्रव्य नहीं है ।

दूसरे पक्षका तात्पर्य—निम्न प्रकार जीव पुटलमें गति-स्थिति करनेका स्वभाव होनेपर भी उन कार्यकेलिये निमित्तकारणरूपमें 'धर्म-अस्तिकाय' और 'अधर्म-अस्तिकाय' तत्त्व माने जाते हैं । इसी प्रकार जीव अजीवमें पर्याय-परिणमनका स्वभाव होनेपर भी उनकेलिये निमित्त-कारणरूपमें काल-द्रव्य मानना चाहिये । यदि निमित्तकारणरूपमें काल न माना जाय तो धर्म-अस्तिकाय और 'अधर्म-अस्तिकाय' माननेमें कोई युक्ति नहीं ।

दूसरे पक्षमें मन-भेद —कालको स्वतन्त्र द्रव्य माननेवालोंमें भी उसके स्वरूपके सम्बन्ध में दो मत हैं ।

(१) कालद्रव्य, मनुष्य-क्षेत्रमात्रमें—ज्योतिष-चक्रके गति-क्षेत्रमें—वर्तमान है । वह मनुष्य-क्षेत्र-प्रमाण होकर भी संपूर्ण लोकके परिवर्तनोंका निमित्त बनता है । काल, अपना कार्य, ज्योतिष-चक्रकी गतिको भटवमें करता है । इसलिये मनुष्य-क्षेत्रसे बाहर कालद्रव्य न मानकर उसे मनुष्य-क्षेत्र-प्रमाण ही मानना युक्त है । यह मत धर्मसंग्रहणी आदि श्वेतान्तर-ग्रन्थोंमें है ।

(२) कालद्रव्य, मनुष्य क्षेत्रमात्र-वर्ती नहीं है, किन्तु लोक-व्यापी है । वह लोक-व्यापी होकर भी धर्म-अस्तिकायकी तरह स्वरूप नहीं है, किन्तु अणुरूप है । इसमें अणुओंकी संख्या लोकाकाशके प्रदेशोंके बराबर है । वे अणु, गति-हीन होनेमें जहाँके नहीं अर्थात् लोकाकाशके प्रत्येक प्रदेशपर स्थित रहते हैं । इनका कोई स्वरूप नहीं बनता । इस कारण इनमें तिर्यक्-प्रचय (स्वरूप) होनेकी शक्ति नहीं है । इसी सबबसे कालद्रव्यको अस्तिकायमें नहीं गिना है । तिर्यक्-प्रचय न होनेपर भी ऊर्ध्व-प्रचय है । इसमें प्रत्येक काल-अणुमें लगातार पर्याय हुआ करते हैं । ये ही पर्याय, 'समय' कहलाते हैं । एक-एक काल-अणुके अनन्त समय-पर्याय समझने चाहिये । समय-पर्याय ही अन्य द्रव्योंके पर्यायोंका निमित्तकारण है । नवीनता-पुराणता, ज्येष्ठता-कनिष्ठता आदि सब अवस्थाएँ, काल-अणुके समय-प्रवाहकी बदैलत ही समझनी चाहिये । पुटल-परमाणुको लोक-आकाशके एक प्रदेशमें दूसरे प्रदेश तक मन्दगतिसे जानेमें जितनी देर होती है, उतनी

देरमें काल अगुका एक समय पयाय व्यक्त होना है । अर्थात् समय-पर्याय और एक प्रदाने दूसरे प्रवेश तकही परमाणुकी मद्द गति इन दोनोंका परिमाण बराबर है । यह मन्त्रय विग म्बर प्रथोमें है ।

धरतु स्थिति क्या है — निश्चय-दृष्टिमें ऐसा नाय तो कालको अलग द्रव्य माननेकी कोई प्रवृत्ति नहीं है । उमें जीवानीके पथायरूप माननेमें ही सब काय व सब व्यवहार उपपन्न हो जाते हैं । इसलिये यही पत्र तादृशिव ह । अन्य पद्य "यागहारिक व औपचारिक है । कालको मनुष्य क्षेत्र प्रमाण माननेका पद्य स्थूल लोक-व्यवहारपर निर्भर है । और उमें अगुत्प माननेका पद्य औपचारिक है ऐसा स्वीकार न किया जाय तो यह प्रश्न होता है कि जब मनुष्य धात्रे बादर भी नरत्न पुगायन्व आदि भाव होने हैं तब फिर कालकी मनुष्य क्षेत्रमें ही कैसे माना जा सकता है ? दूसरे यह माननेमें क्या युक्ति है कि काल ज्योतिष् चक्रक संचारकी अपेक्षा रम्यता है ? यदि अपेक्षा रम्यता भी ही ता क्या यह ल क न्यायी होकर ज्योतिष् रकते मन्त्रकी मद्द नहीं ले सकता ? अतिये उसका मनुष्य क्षेत्र प्रमाण माननेकी कल्पना, स्थूल भाग व्यवहारपर निर्भर है—कालको अगुत्प माननेकी कल्पना औपचारिक है । प्रवेश पुद्गल परमाणुकी ही उप-स्थानमें कालानु मन्त्रना चाहिये और कालानुके प्रवेशकर करारी मद्दति इसी तरह कर लेनी चाहिये ।

ऐसा न मानकर कालानुका रजतत्र "रातो" प्र । व" होना है कि यदि काल रजतत्र द्रव्य माना जाता है तो फिर वह पत्र प्रतिनशावती तद्द रर-धरूप क्यों नहीं माना जाता है ? अथ निवास एक व" भी प्र । है कि "गीत प्रतीकर पयायमें तो निमित्तकारण समय पर्याय है । पर समय रगदी निमित्तकारण क्या है ? यदि तद् स्वाभाविक होनेमें अथ निमित्तकी अपेक्षा नहीं रचना भी फिर जीव प्रतीकरके पय व भी रामाविर दया न मात्रा "वै ? यदि समय पेष धरे बान्ने अन्य निमित्तकी कल्पना की जाय तो अन्तररा जाती है । इसलिये अगु रजती औपचारिक मानना ही ठीक है ।

वैदिक-शास्त्रों में कालका स्वरूप — वैदिक-शास्त्रों में भी कालका स्वरूपमें सुर" हो पण है । वैशेषिकशास्त्र में २ भा० २ सूत्र ६—१० तथा "यय"शास्त्र कालको सर्व-व्यापी स्वतन्त्र द्रव्य मानते हैं । सांख्य भा० २ सूत्र १२ योग क्या व अन्त आदि रजत-कालकी स्वतन्त्र द्रव्य न मानकर उमें प्रकृति पुरुष (अ-वेग)का ही रूप मानते हैं । व" दूसरा पत्र नि द-दृष्टि-भूतक है अर पहला पद्य व्यवहार मूलक ।

अन्तरांगों निम्नको समस्त अर रजत-तरांमें निम्नको "का बदा है अणका स्वरूप माननेके लिये तथा काल समय व है स्वतन्त्र अगु नहीं है वह केवल ती"कक-दृष्टिकारणोंकी

व्यवहार-निर्वाहकेलिये ज्ञानानुक्रमके विद्यने का दुः प्रयत्नमात्र है । उस बातको स्पष्ट समझने-केलिये योगदर्शन, पा० ३ सू० ५२का भाष्य देखना चाहिये । उक्त भाष्यमें कालम्बन्धी जो विचार है, वही निश्चय दृष्टि-मूलक अतएव नास्तिज्ञ ज्ञान पटना है ।

विज्ञानकी सम्मति —अज-ज्ञ विज्ञानकी गति सत्य विज्ञको ओर है । इसलिये काल्प-म्बन्धी विचारोंको उस दृष्टिके अनुसार में, देखना चाहिये । वैज्ञानिक लोग भी कालको दिशा-को तरह काल्पनिक मानते हैं वास्तविक नहीं ।

अतः सब तरहके विचार करनेपर यदि निश्चय होता है कि कालको प्रयोग स्वतन्त्र द्रव्य माननेमें कृत्नर प्रमाण नहीं है ।



### (३) — गुणस्थान अधिकार ।

#### (१) — गुणस्थानोंमें जीवस्थानं ।

सद्य जियठाण मिच्छे, सग सासणि पण अपज्ज सन्निकुणं ।  
संमे सञ्जी बुविहो, सेसेसुं संनिपज्जत्तो ॥ ४५ ॥

सवाणि जीवस्थानानि मिष्यात्वे, छत सासादने पञ्चापयांता उद्विद्धिक्कम् ।  
सद्यसत्वे सञ्जी द्विविध, सेपेसु उदिपयांत ॥ ४५ ॥

अर्थ—मिष्यात्वगुणस्थानमें सब जीवस्थान हैं । सासाद्वनमें पाँच अपयांत ( वादर एकेंद्रिय, ठाद्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और अमहि पञ्चेन्द्रिय ) तथा दो सञ्जी ( अपयांत और पर्यांत ) कुल सात जीवस्थान हैं । अयिरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थानमें दो सञ्जी ( अपयांत और पर्यांत ) जीवस्थान हैं । उक्त तीनके सिवाय शेष ग्यारह गुणस्थानोंमें पर्यांत सञ्जीजीवस्थान है ॥ ४५ ॥

१—गुणस्थानमें जीवस्थानका जो विचार वहाँ है गोमरसारके वसते भिन्न प्रकारका है । उसमें दूसरे छठे और ब्रह्मके गुणस्थानमें अपयांत और पर्यांत सञ्जी दो जीवस्थान माने हुए हैं ।

—जीव० गा० ११८ ।

गोमरसारका वह वर्णन अपेक्षाकृत है । कर्मकारककी ११३वीं गाणामें अपयांत पंचेन्द्रिय हीन्द्रिय आदि को दूसरे गुणस्थानका अधिकारी मानकर उनको जीवकारकमें रहते गुणस्थानमात्रका अधिकारी कहा है सो द्वितीय गुणस्थानवर्गी अपयांत पंचेन्द्रिय आदि जीवोंकी भवताकी अपेक्षासे। छठे गुणस्थानक अधिकारीको अपयांत कहा है, सो आहारकमिमाकारकोंकी अपेक्षासे ।

—जीवकारक गा० ११६ ।

तेरेसे गुणस्थानक अधिकारी जन्म-कर्मोंको अपयांत कहा है सो योगकी अपूर्णताकी अपेक्षासे ।

—जीवकारक गा० ११५ ।

भावार्थ—एकेंन्द्रियादि सब प्रकारके संसारी जीव मिथ्यात्वों पाये जाते हैं: इसलिये पहले गुणस्थानमें सब जीवस्थान बहे गये हैं।

दूसरे गुणस्थानमें सात जीवस्थान ऊपर कहे गये हैं, उनमें छह अपर्याप्त हैं, जो सभी करण-अपर्याप्त समझने चाहिये: क्योंकि तन्त्रि-अपर्याप्त जीव, पहले गुणस्थानवाले ही होते हैं ।

चौथे गुणस्थानमें अपर्याप्त संज्ञी कहे गये हैं, सो भी उक्त कारणसे अण-अपर्याप्त ही समझने चाहिये ।

पर्याप्त संज्ञीके सिवाय अन्य किसी प्रकारके जीवमें ऐसे परिणाम नहीं होते, जिनसे वे पहले, दूसरे और चौथेको छोड़कर शेष न्यारह गुणस्थानोंको पा सकें। इसीलिये इन न्यारह गुणस्थानोंमें केवल पर्याप्त संज्ञी जीवस्थान माना गया है ॥ ६५ ॥



## (२)—गुणस्थानोंमें योग ।

[दो गाथामें ।]

मिच्छद्गुणअजह जोगा,—द्वारद्वुगणा अपुव्वपणगे उ ।  
मणयह उरल सविउ,—व्व मीसि सविउव्वदुग देसे ॥४६॥

मिथ्यात्वद्विकारते पागा, आहारकद्विकोना अपुव्वपणके तु ।

मनोवच औदारिक सवैक्रिय मिभे सवैक्रियादिक देसे ॥ ४६ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थानमें आहारक द्विको छोड़कर तेरह योग हैं । अपुव्वकरणसे लेकर पाँच गुणस्थानोंमें चार मनके चार वचनके और एक औदारिक, ये नौ योग हैं । मिथ्यगुणस्थानमें उक्त नौ तथा एक वैक्रिय, ये दस योग हैं । अविरतगुणस्थानमें उक्त नौ तथा वैक्रिय द्विक, कुल ग्यारह योग हैं ॥ ४६ ॥

भाषा—पहले, दूसरे और चौथे गुणस्थानमें तेरह योग इस प्रकार हैं—कामणयोग, विप्रदगनिमें तथा उत्तरत्तिके प्रथम समयमें वैक्रियमिथ और औदारिकमिथ, ये दो योग उत्तरत्तिके प्रथम समयके अनंतर अर्थात् अयस्थामें और चार मनके, चार वचनके, एक औदारिक तथा एक वैक्रिय, ये दस योग पयात्त अयस्थामें । आहारक और आहारकमिथ, ये दो योग चारित्र सापेक्ष होनेके कारण उक्त तीन गुणस्थानोंमें नहीं होते ।

१—गुणस्थानोंमें योग विषयक विषयक सीमा नहीं है वगैरे पद्यमह ग० १ ग० १६—  
१८ तथा अर्थ न कथुव वर्गपद्य ग० १६—१६ में है ।

२—अन्यगणमें कुछ विचार देते हैं । हममें दोषके और अन्यमें गुणस्थानमें भी कीर हटते गुणस्थानमें अकारण योग मानते हैं ।



आठवेंसे लेकर बारहवें तक पाँच गुणस्थानोंमें ब्रह्म योग नहीं हैं; क्योंकि ये गुणस्थान विग्रहगति और अपर्याप्त-अवस्थामें नहीं पाये जाते । अत एव इनमें कर्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग नहीं होते तथा ये गुणस्थान अप्रमत्त-अवस्था-भावी हैं । अत एव इनमें प्रमाद-जन्य लब्धि-प्रयोग न होनेके कारण वैक्रिय-द्विक और आहारक-द्विक, ये चार योग भी नहीं होते ।

तीसरे गुणस्थानमें आहारक-द्विक, औदारिकमिश्र, वैक्रियमिभ्र और कर्मण, इन पाँचके सिवाय शेष दस योग हैं ।

आहारक-द्विक संयम-सापेक्ष होनेके कारण नहीं होता और औदारिकमिभ्र आदि तीन योग अपर्याप्त-अवस्था-भावी होनेके कारण नहीं होते; क्योंकि अपर्याप्त-अवस्थामें तीसरे गुणस्थानका संभव ही नहीं है ।

यह शक्य होती है कि अपर्याप्त-अवस्था-भावी वैक्रियमिभ्रकाययोग, जो देव और नारकोंको होता है, वह तीसरे गुणस्थानमें भले ही न माना जाय, पर जिस वैक्रियमिभ्रकाययोगका सम्भव वैक्रिय-लब्धि-धारी पर्याप्त मनुष्य-तिर्यञ्चोंमें है, वह इस गुणस्थानमें क्यों न माना जाय ?

इसका समाधान भीमलयगिरिसुरि आदिने यह दिवा है कि सम्प्रदाय नष्ट हो जानेसे वैक्रियमिभ्रकाययोग न माने जानेका कारण अज्ञात है; तथापि यह जान पड़ता है कि वैक्रियलब्धिवाले मनुष्य-तिर्यञ्च तीसरे गुणस्थानके समय वैक्रियलब्धिका प्रयोग कर वैक्रियशरीर बनाते न होंगे ।

देशविरतिवाले वैक्रियलब्धि-सम्पन्न मनुष्य व तिर्यञ्च वैक्रियशरीर बनाते हैं; इसलिये उनके वैक्रिय और वैक्रियमिभ्र, ये दो योग होते हैं ।

चार मनके, चार वचनके और एक औदारिक, ये नौ योग मनुष्य तिर्यञ्चकेलिये साधारण हैं। अत एव पाँचवें गुणस्थानमें कुल ग्यारह योग समझने चाहिये। उसमें सर्वविरति न होनेके कारण दो आहारक और अपर्याप्त अवस्था न होनेके कारण कामण और औदारिकमिभ, ये दो, कुल चार योग नहीं होते ॥ ४६ ॥

साहारदुग्ग पमत्ते, ते विउवाहारमीस विणु ह्यरे ।

कम्मुरलदुग्गताइम,—मणवयण सयोगि न अजोगी ॥४७॥

साहारकादिक प्रमत्ते, ते वैक्रियाहारकमिभ विनेतरस्मिन् ।

कार्मणौदारिकादिकातादिममनोवचन सयोगिनि नायोगिनि ॥ ४७ ॥

अथ—प्रमत्तगुणस्थानमें देशविरतिगुणस्थानसबधी ग्यारह और आहारक द्विक, कुल तेरह योग हैं। अममत्तगुणस्थानमें उक्त तेरहमेंसे वैक्रियमिभ और आहारकमिभको छोड़कर शेष ग्यारह योग हैं। सयोगिकेवलिगुणस्थानमें कामण, औदारिक द्विक, सत्व मनोयोग, असत्यामृपमनोयोग, सत्यवचनयोग और असत्यामृप वचनयोग, ये सात योग हैं। अयोगिकेवलिगुणस्थानमें एक भी योग नहीं होता—योगका सर्वथा अभाव है ॥ ४७ ॥

भाषार्थ—छठे गुणस्थानमें तेरह योग कहे गये हैं। इनमेंसे चार मनके, चार वचनके और एक औदारिक, ये नौ योग सब मुनिपोंके साधारण हैं और वैक्रिय द्विक तथा आहारक द्विक, ये चार योग वैमियशरीर या आहारकशरीर बनानेवाले लम्बि धारी मुनिपोंके ही होते हैं।

वैक्रियमिभ और आहारकमिभ, ये दो योग, वैक्रियशरीर और आहारकशरीरका आरम्भ तथा परित्याग करनेके समय पाये जाते हैं, जब कि प्रमाद अवस्था होती है। पर सातवाँ गुणस्थान अम-

मत्त-अवस्था-भावी है ; इसलिये उसमें छूटे गुणस्थानवाले तेरह योगोंमेंसे उक्त दो योगोंको छोड़कर ग्यारह योग माने गये हैं । वैक्रियशरीर या आहारकशरीर बना लेनेपर अप्रमत्त-अवस्थाका भी संभव है; इसलिये अप्रमत्तगुणस्थानके योगोंमें वैक्रियकाययोग और आहारककाययोगकी गणना है ।

सयोगिकेवलीको केवलिसमुद्घातके समय कार्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग, अन्य सब समयमें औदारिककाययोग, अनुत्तर-विमानवासी देव आदिके प्रश्नका मनसे उत्तर देनेके समय दो मनोयोग और देशना देनेके समय दो वचनयोग होते हैं । इसीसे तेरहवें गुणस्थानमें सात योग माने गये हैं ।

केवली भगवान् सब योगोंका निरोध करके अयोगि-अवस्था प्राप्त करते हैं; इसीलिये चौदहवें गुणस्थानमें योगोंका अभाव है ॥४७॥

## (३)-गुणस्थानोंमें उपयोग ।

तिअनाणदुदसाइम, दुगे अजइ देसि नाणदसतिगं ।  
ते मीमि मीसा समणा, जयाइ केवलदु अतदुगे ॥४८॥

अज्ञानद्विदर्थमादिमदिकेऽयत देशे ज्ञानदर्शनत्रिकम् ।

ते ॥४८॥ मित्रा समनसो, यतादिपु केवलद्विक्रमतदिके ॥ ४८ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व और सासादन, इन दो गुणस्थानोंमें तीन अज्ञान और दो दर्शन ये पाँच उपयोग हैं । अखिरतसम्यग्दृष्टि, देशविरति, इन दो गुणस्थानोंमें तीन ज्ञान, तीन दर्शन, ये छह उपयोग हैं । मिथ्यागुणस्थानमें भी तीन ज्ञान, तीन दर्शन, ये छह उपयोग हैं, पर ज्ञान, अज्ञान मिश्रित होते हैं । प्रमत्तसयतसे लेकर क्षीण मोहनीय तक सात गुणस्थानोंमें उक्त छह और मन पर्यायज्ञान, ये सात उपयोग हैं । सयोगिकेजली और अयोगिकेवली इन दो गुणस्थानोंमें केवलज्ञान और केवलदर्शन, ये दो उपयोग हैं ॥ ४८ ॥

माधार्थ—पहले और दूसरे गुणस्थानमें सम्यक्त्वका अभाव है, इसीसे उनमें सम्यक्त्वके सहचारी पाँच ज्ञान, अविधिदर्शन और केवलदर्शन, ये सात उपयोग नहीं होते, शेष पाँच होते हैं ।

चौथे और पाँचवें गुणस्थानमें मिथ्यात्व न होनेसे तीन अज्ञान, सधविरति न होनेसे मन पर्यायज्ञान और घातिकर्मका अभाव न होनेसे केवल द्विक, ये कुल छह उपयोग नहीं होते, शेष छह होते हैं ।

तीसरे गुणस्थानमें भी तीन ज्ञान और तीन दर्शन, ये ही ब्रह्म-उपयोग हैं। पर दृष्टि, मिश्रित ( शुद्धाशुद्ध-रूप ) होनेके कारण ज्ञान, अज्ञान-मिश्रित होता है।

छुड़ेसे बाहरवें तक सात गुणस्थानोंमें मिथ्यात्व न होनेके कारण अज्ञान-त्रिक नहीं है और घातिकर्मका ज्ञय न होनेके कारण केवल-त्रिक नहीं है। इस तरह पाँचको छोड़कर शेष सात उपयोग इनमें समझने चाहिये।

तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें घातिकर्म न होनेसे छद्म-अवस्था-भावी दस उपयोग नहीं होते, सिर्फ केवलज्ञान और केवल-दर्शन, ये दो ही, उपयोग होते हैं ॥ ४८ ॥

### सिद्धान्तके कुछ मन्तव्य ।

सासाधनभावे नाणं, विउठवगाहारगे उरलमिस्सं ।  
नेर्गिदिसु सासाणो, नेहाहिगयं सुयमयं पि ॥ ४९ ॥

सासाधनभावे ज्ञानं, वैकुर्विकाहारक औदारिकामिभम् ।

नेकेन्द्रियेषु सासाधनं, नेहाधिकृतं श्रुतमतमपि ॥ ४९ ॥

अर्थ—सासाधन-अवस्थामें सम्यग्ज्ञान, वैक्रियशरीर तथा आहार-रकशरीर बनानेके समय औदारिकमिश्रकाययोग और एकेन्द्रिय-जीवोंमें सासाधनगुणस्थानका अभाव, ये तीन बातें यद्यपि सिद्धान्त-सम्मत हैं तथापि इस ग्रन्थमें इनका अधिकार नहीं है ॥ ४९ ॥

भावार्थ—कुछ विषयोंपर सिद्धान्त और कर्मग्रन्थका मत-भेद चला आता है। इनमेंसे तीन विषय इस गाथामें ग्रन्थकारने दिखाये हैं :—

(क) सिद्धान्तमें दूसरे गुणस्थानके समय मति श्रुत आदिको ज्ञान माना है, अज्ञान नहीं। इससे उलटा कर्मग्रन्थमें अज्ञान माना है, ज्ञान नहीं। सिद्धान्तका अभिप्राय यह है कि दूसरे गुणस्थानमें घतमान जीव यद्यपि मिथ्यात्वके समुक्त है, पर मिथ्यात्वो नहीं, उसमें सम्यक्त्वका अंश होनेसे कुछ विशुद्धि है; इसलिये उसके ज्ञानको ज्ञान मानना चाहिये। कर्मग्रन्थका आशय यह है कि द्वितीय गुणस्थानवर्ती जीव मिथ्यात्वो न सही, पर वह मिथ्यात्वके अभिमुख है, इसलिये उसके परिणाममें मालिन्य अधिक होता है, इससे उसके ज्ञानको अज्ञान कहना चाहिये।

१—मगवतीमें द्रोिद्र्योंको ज्ञानी भी कहा है। हम कथनसे यह प्रमाणित होना है कि सासादन अवस्थामें ज्ञान मान करके ही सिद्धांती द्रोिद्र्योंको ज्ञानी कहते हैं क्योंकि जनमें दूसरेमें आनेके सब गुणस्थानोंका अभाव ही है। पक्षिद्र्योंको ज्ञानी कहा है उसका समर्थन तो तीसरे च धे आदि गुणस्थानोंकी अपेक्षामें भी किया जा सकता है पर द्रोिद्र्योंमें तीसरे आदि गुणस्थानोंका अभाव होनेके कारण सिर्फ सासादनगुणस्थानकी अपेक्षासे ही ज्ञानित्व घटाया जा सकता है। यह बात प्रज्ञापना टीकामें स्पष्ट लिखा हुआ है। उनमें कहा है कि द्रोिद्र्योंको जो ज्ञान है वह घट करने है? उत्तर—उसको अपत्यास अवस्थामें सासादनगुणस्थान होता है इस अपेक्षासे जो ज्ञान घट करने है।

‘वेइदियाण भत । किं नाणी अन्नाणी ? गोयमा । णाणी वि अण्णाणी वि । जे नाणी ते नियमा दुनाणी । त जहा—आभिणिघोहि यनाणी सुयणाणी । जे अण्णाणी ते वि नियमा दुअन्नाणी । त जहा—मइअन्नाणी सुयअन्नाणी य ।’

—मगवती शतक = ३०२।

‘वेइदियस्स दो णाणा क्ह लभति ? मण्णइ, सासायण पडुक्क तस्सापज्जत्तयस्स दो णाणा लभति ।’

—प्रज्ञापना टीका ।

दूसरे गुणस्थानके समय कर्मग्रन्थके मतानुसार अज्ञान माना जाता है जो २० तथा ४८वीं गाथामें स्पष्ट है। गोम्य मार्गमें कामप्रयिक ही मन है। हमकोतिये दक्षिणे जीवजायटवी ६८६ तथा ७०६वीं गाथा।

(ख) सिद्धान्तका मानना है कि लब्धिद्वारा वैक्रिय और आहारक-शरीर बनाते समय औदारिकमिश्रकाययोग होता है; पर त्यागते समय क्रमसे वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र होता है। इसके स्थानमें कर्मग्रन्थका मानना है कि उक्त दोनों शरीर बनाते तथा त्यागते समय क्रमसे वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र-योग ही होता है, औदारिकमिश्र नहीं। सिद्धान्तका आशय यह है कि लब्धिसे वैक्रिय या आहारक-शरीर बनाया जाता है, उस समय इन शरीरोंके योग्य पुद्गल, औदारिकशरीरकेद्वारा ही ग्रहण किये जाते हैं; इसलिये औदारिकशरीरकी प्रधानता होनेके कारण उक्त दोनों शरीर बनाते समय औदारिकमिश्रकाययोगका व्यवहार करना चाहिये। परन्तु परित्यागके समय औदारिकशरीरकी प्रधानता नहीं रहती। उस समय वैक्रिय या आहारक-शरीरका ही व्यापार मुख्य होनेके कारण वैक्रियमिश्र तथा आहारकमिश्रका व्यवहार करना चाहिये। कर्मग्रन्थिक-मतका तात्पर्य इनना ही है कि चाहे व्यापार किसी शरीरका प्रधान हो, पर औदारिकशरीर जन्म-सिद्ध है और वैक्रिय या आहारक-शरीर लब्धि-जन्य है, इसलिये विशिष्ट लब्धि-जन्य शरीरकी प्रधानताको ध्यानमें रखकर आरम्भ और

१—यह मन प्रदापनाके इस उल्लेखसे स्पष्ट है —

“ओरालियसरीरकायप्पयोगे ओरालियमीससरीरप्पयोगे वेउविव-  
यसरीरकायप्पयोगे आहारकसरीरकायप्पयोगे आहारकमीससरीर-  
कायप्पयोगे ।”

—पृ० १६ तथा उक्तका टीका, पृ० ३१७ ।

कर्मग्रन्थका मन तो ४६ और ४७वीं गाथामें पाँचवें और छठे गुणस्थानमें क्रमसे ग्वारह और तेरह योग दिव्याये दे, वसीसे स्पष्ट है ।

गोल्दन्ताका मन कर्मग्रन्थके समान ही जान पड़ता है, क्योंकि उमें पाँचवें और छठे किमी गुणस्थानमें औदारिकमिश्रकाययोग नहीं माना है । देखिये, जीवकाण्डकी ७०३री गाथा ।

परित्याग, दोनों समय वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्रका व्यवहार करना चाहिये, औदारिकमिश्रका नहीं ।

† (ग)—सिद्धान्ती, एकेन्द्रियोंमें सासादनगुणस्थानको नहीं मानते, पर कर्मप्रथिक मानते हैं ।

उक्त त्रिपयोंके सिवाय अन्य त्रिपयोंमें भी वही कहीं मत भेद है —

( १ ) सिद्धान्ती, अत्रधिदशनको पहले बारह गुणस्थानोंमें मानते हैं, पर कर्मप्रथिक उसे चौथेसे बारहवें तक नौ गुणस्थानोंमें, ( २ ) सिद्धान्तमें प्रथि भेदके अनन्तर क्षायोपशमिकसम्यक्त्वका होना माना गया है, किन्तु कर्मप्रथमें औपशमिकसम्यक्त्वका होना ॥३६॥



१—भगवती प्रकाशना और जीवाभिगमसूत्रमें एकन्द्रियोंको अज्ञानी ही कहा है । इसमें सिद्ध है कि वामें सासादन भाव सिद्ध न सम्यन तदा है । यदि सम्यन होता तो द्वान्द्रिय आदिकी तरह एकन्द्रियोंको भी ज्ञानी कहने ।

‘एगिदियाण भते । किं नाणी अण्णाणी ? गोयमा । नो नाणी, नियमा अत्राणी ।’  
—भगवती-रा = ७०२ ।

एकन्द्रियमें सासादन भाव माननेका कर्मप्रथिक मत पञ्चसम्यमें निर्दिष्ट है । यथा —  
‘इगिविगिलेसु जुयल’ इत्यादि ।  
—दा० १ गा २० ।

दिग्भर-अपशयमें सैद्धान्तिक और कर्मप्रथिक दोनों मत सगृहीत हैं । कमकाण्ठी ११३ में ११५तककी गाथा देखनेमें एकन्द्रियोंमें सासादन भावका स्वीकार स्पष्ट मालूम होता है । तत्पार्थ ७०१ के २वें सूत्रकी सर्वाभिहितिमें तथा जीवकाण्डकी ६७७वाँ गाथामें सैद्धान्तिक मत है ।



(४-५)-गुणस्थानोंमें लेश्या तथा बन्ध-हेतु ।

छसु सव्वा तेजतिगं, इगि छसु सुक्का अयोगि अल्लेसा ।

बंवरस मिच्छ अविरह, -कसायजोग ति चउ हेऊ ॥५०॥

पट्सु सर्वास्तेमस्त्रिकमेकस्मिन् पट्सु शुक्काऽयोगिनोऽलेश्याः ।

बन्धस्य मिथ्यात्वाविरातिकपाययोगा इति चत्वारो हेतवः ॥ ५० ॥

अर्थ—पहले छह गुणस्थानोंमें छह लेश्याएँ हैं । एक ( सातव

१—गुणस्थानमें लेश्या या लेश्यामें गुणस्थान माननेके सम्बन्धमें दो मत चले आते हैं । पहला मत पहले चार गुणस्थानोंमें छह लेश्याएँ और दूसरा मत पहले छह गुणस्थानोंमें छह लेश्याएँ मानता है । पहला मत पृष्ठसंग्रह-दा० १, गा० ३०, प्राचीन बन्धस्वामित्व, गा० ४०; नवीन बन्धस्वामित्व, गा० २५, सर्वार्थसिद्धि, पृ० २४ और गोम्पटसार-जीवकाण्ड, गा० ७०३रीके आवायमें है । दूसरा मत प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ, गा० ७३ में तथा यहाँ है । दोनों मत अपेक्षा-कृत हैं, अतः इनमें कुछ भी विरोध नहीं है ।

पहले मतका आशय यह है कि छहों प्रकारकी द्रव्यलेश्यानालोंको चौथा गुणस्थान प्राप्त होता है, पर पाँचवाँ या छठा गुणस्थान निर्णय तीन शुभ द्रव्यलेश्यावालोंको । इसलिये गुणस्थान प्राप्तिके समय वर्तमान द्रव्यलेश्याकी अपेक्षासे चौथे गुणस्थान पर्यन्त छह लेश्याएँ माननी चाहिये और पाँचवे और छठेमें तीन ही ।

दूसरे मतका आशय यह है कि यद्यपि छहों लेश्याओंके समय चौथा गुणस्थान और तीन शुभ द्रव्यलेश्याओंके समय पाँचवाँ और छठा गुणस्थान प्राप्त होता है, परन्तु प्राप्त होनेके बाद चौथे, पाँचवे और छठे, तीनों गुणस्थानवालोंमें छहों द्रव्यलेश्याएँ पायी जाती हैं । इसलिये गुणस्थान-प्राप्तिके उत्तर-कालमें वर्तमान द्रव्यलेश्याओंकी अपेक्षासे छठे गुणस्थान पर्यन्त छह लेश्याएँ मानी जाती हैं ।

इस जगह यह बात ध्यानमें रखनी चाहिये कि चौथा, पाँचवाँ और छठा गुणस्थान प्राप्त होनेके समय भावलेश्या तो शुभ ही होती है, अशुभ नहीं, पर प्राप्त होनेके बाद भावलेश्या भी अशुभ हो सकती है ।

“सम्मत्तसुयं सव्वा सु, लहइ, सुद्धासु तीसु य चरित्तं ।

पुठ्वपडिक्खणगो पुण, अण्णयरीए उ लेसाए ।”

—आवश्यक-निर्युक्ति, गा० ८२२ ।

गुणस्थानमें) तेज, पद्म और शुक्र, ये तीन लेश्याएँ हैं। आठवेंसे लेकर तेरहवें तक छह गुणस्थानोंमें केवल शुक्रलेश्या है। चौदहवें गुणस्थानमें कोई भी लेश्या नहीं है।

बन्ध हेतु—कर्म बन्धके चार हेतु हैं।—१ मिथ्यात्व, २ अविरति, ३ कषाय और ४ योग ॥ ५० ॥

भावार्थ—प्रत्येक लेश्या, असख्यात लोकाकाश प्रदेश प्रमाण अघ्यवसायस्थान (सङ्कोश मिश्रित परिणाम) रूप है, इसलिये उसके तीव्र, तीव्रतर, तीव्रतम, मन्द, मन्दतर, मन्दतम आदि उतने ही भेद समझने चाहिये। अतएव कृष्ण आदि अशुभ लेश्याओंको छठे गुणस्थानमें अतिमन्दतम और पहले गुणस्थानमें अतितीव्रतम मान कर छह गुणस्थानों तक उनका सम्बन्ध कहा गया है। सातवें गुणस्थानमें आर्त तथा रौद्र ध्यान न होनेके कारण परिणाम इतने विद्युत् रहते हैं, जिससे उस गुणस्थानमें अशुभ लेश्याएँ सर्वथा

इसका विवेचन श्रीनिमद्राशि समाग्रणने भाष्यकी २७४१में ४२ तरुकी गाथाओंमें श्रीहरिभद्रसुरिने अपनी टीकामें और मन्वारी श्रीहेमचन्द्रसुरिने भाष्यश्रुतिमें विस्तारपूर्वक किया है। इन विषयवैलम्बे लोकप्रकारके ३२ सर्गके ३१३ में ३२३ तकके श्लोक द्रष्टव्य हैं।

चौथा गुणस्थान प्राप्त होनेके समय द्रव्यलेश्या शुभ और अशुभ दोनों मानी जाती हैं और भावलेश्या शुभ ही। इसलिये यह शङ्का होगी है कि क्या अशुभ द्रव्यलेश्यावालोंको भी शुभ भावलेश्या होगी ?

इसका समाधान यह है कि द्रव्यलेश्या और भावलेश्याके सम्बन्धमें यह नियम नहीं है कि दोनों समान ही होनी चाहिये क्योंकि क्वचपि मनुष्य त्रिषण्ड त्रिनकी द्रव्यलेश्या अस्तिर होती है जामें तो जैसी द्रव्यलेश्या वैसी ही भावलेश्या होती है। पर देव-नारक त्रिनको द्रव्यलेश्या अवस्तिर (रिबर) मानी गयी है उनके विषयमें इसम उलगा है। अर्थात् नारकोंमें अशुभ द्रव्यलेश्याके होने हुए भी भावलेश्या शुभ हो सकती है। इसी प्रकार शुभ द्रव्यलेश्यावाले बेशर्मि भावलेश्या अशुभ भी हो सकती है। इस बातको सुनासेमे ममम्बनेकलिये प्रहापनाका २७वाँ पद म्वा उसकी टीका देखनी चाहिये।

जहाँ होतीं: किन्तु तीन शुभ लेश्याएँ ही होती हैं । पहले गुणस्थानमें तेजः और पद्म-लेश्याको अतिमन्दतम और सातवें गुणस्थानमें अति-तीव्रतम, इसी प्रकार शुक्ललेश्याको भी पहले गुणस्थानमें अति-मन्दतम और तेरहवेंमें अतितीव्रतम मानकर उपर्युक्त रीतिसे गुण-स्थानोंमें उनका सम्बन्ध बतलाया गया है ।

चार बन्ध-हेतु—(१) 'मिथ्यात्व', आत्माका वह परिणाम है, जो

१—ये ही चार बन्ध-हेतु पृथक्पृथक्—आ० ४की १ली गाथा तथा कर्मक-एडकी ७८६वीं गाथामें है । यद्यपि तत्त्वार्थके ८वें अध्यायके १ले सूत्रमें उक्त चार हेतुओंके अनिश्चित प्रमादको भी बन्ध-हेतु माना है, परन्तु इनका समावेग अविरति, कषाय आदि हेतुओंमें ही जाना है । जैसे.—विषय-मेवनरूप प्रमाद, अविगति और लक्ष्य-प्रयोगरूप प्रमाद, योग है । वस्तुतः कषाय और योग, ये दो ही बन्ध-हेतु नमकने चाहिये, क्योंकि मिथ्यात्व और अविरति, कषायके ही अन्तर्गत हैं । इसी अभिप्रायमें पाँचवें कर्मग्रन्थकी ६६वीं गाथामें दो ही बन्ध-हेतु माने गये हैं ।

इस उगड़ कर्म-बन्धके सामान्य हेतु दिखाये हैं, जो निश्चयदृष्टिमें, अत एव उन्हें अन्तरङ्ग हेतु समझना चाहिये । पहले कर्मग्रन्थकी ५४से ६१ तककी गाथाओंमें, तत्त्वार्थके ६ठे अध्यायके १० से २६ तकके सूत्रमें तथा कर्मकाण्डकी ८०० से ८१० तककी गाथाओंमें हर एक कर्मके अलग-अलग बन्ध-हेतु कहे हुए हैं, जो व्यवहारदृष्टिसे, अत एव उन्हें बहिरङ्ग हेतु समझना चाहिये ।

शुद्धा—प्रत्येक समयमें आयुके सिवाय नात कर्मोंका बाँधा जाना प्रज्ञापनाके २४वें पदमें कहा गया है, इसलिए ज्ञान, शान्ति आदिपर प्रहेप या चनका निहव करतें समय भी ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीयकी तरह अन्य कर्मोंका बन्ध होता ही है । इस अवस्थामें 'तत्त्वपरनिहव' आदि तत्त्वार्थके ६ठे अध्यायके ११ से २६ तकके सूत्रोंमें कहे हुए आत्व, ज्ञानावरणीय और दर्शनावरणीय आदि कर्मके विशेष हेतु कैसे कहे जा सकते हैं ?

समाधान—तत्त्वप्रतीपनिहव आदि आत्सर्वोंको प्रत्येक कर्मका जो विशेष-विशेष हेतु कहा है, जो अनुभागबन्धकी अपेक्षामें, प्रकृतिबन्धकी अपेक्षासे नहीं । अर्थात् किसी भी आत्सर्वके मेवनके समय प्रकृतिबन्ध सब प्रकारका होता है । अनुभागबन्धमें फर्क है । जैसे.—ज्ञान, शान्ति, ज्ञानोपकरण आदिपर प्रदप करनेके समय ज्ञानावरणीय और दर्शनावरणीयकी तरह अन्य प्रकृतिबन्धोंका बन्ध होता है, पर एम समय अनुभागबन्ध विशेषरूपमें ज्ञानावरणीय और दर्शनावरणीय-कर्मका ही होता है । माराश, विशेष हेतुओंका विभाग अनुभागबन्धकी अपेक्षासे किया गया है, प्रकृति-बन्धकी अपेक्षासे नहीं ।

—तत्त्वार्थ-अ० ६, सू० २७की सवार्थ-मन्दि ।

मिथ्यात्वमोहनीयकर्मके उदयसे होता है और जिससे कदाग्रह, सशय आदि दोष पैदा होते हैं । ( २ ) 'अविरति', वह परिणाम है, जो अप्रत्याख्यानावरणकपायके उदयसे होता है और जो चारित्र्यको रोकता है । ( ३ ) 'कपाय', वह परिणाम है, जो चारित्र्यमोहनीयके उदयसे होता है और जिससे क्षमा, विनय, सरलता, सतोष, गम्भारता आदि गुण प्रगट होने नहीं पाते या बहुत कम प्रमाणमें प्रकट होते हैं । ( ४ ) 'योग', आत्म प्रदेशोंके परिस्पष्ट (बाञ्जल्य) को कहते हैं, जो मन, वचन या शरीरके योग्य पुद्गलोंके आलम्बनसे होता है ॥ ५० ॥

बन्ध हेतुओंके उत्तरभेद तथा गुणस्थानोंमें  
मूल बन्ध-हेतु ।

[ दो गाथाओंमें । ]

अभिग्राहियमणमिगहिया, भिनिवेशियससइयमणाभोग  
पण मिच्छ वार अविरइ, नणरुणानियमु छजियवहो ५१

आभिग्रहिकमनाभिग्रहिकाभिनिवेशिकसाशयिकमनाभोगम् ।

पञ्चामय्यात्वं नि द्वादशाविरतयो, मन करणानियम पट्ठीववध ॥५१॥

अर्थ—मिथ्यात्वके पाँच भेद हैं—१ आभिग्रहिक, २ आभिग्रहिक ३ आभिनिवेशिक, ४ साशयिक और ५ अनाभोग ।

१—यह विषय पञ्चमग्रह शा० ४गी २ से ४ तकका गाथाओंमें तथा गोम्भारकर्म काण्डकी ७८६ से ७८८ तककी गाथाओंमें है ।

गोम्भारकर्म मिथ्यात्व १ पक्ष २ विपरीत, ३ वैतनिक ४ साशयिक और ५ अज्ञान  
की पाँच प्रकार हैं ।

—गी० गा० १५ ।

अविरतिकर्मके जीवकावहकी २८ तथा ४७७वीं गाथा और कपाय के योगकलिये गमरा चमकी कपाय व पाणपागया द्यनी चाहिये । उत्तरार्धके ८३ वाक्याके १से सृष्टक भाष्यमें मिथ्यात्वके अभिगृहीत और अनभिगृहीत, ये दो ही भेद हैं ।

अविरतिके बारह भेद हैं । जैसे:—मन और पाँच इन्द्रियाँ, इन छहको नियममें न रखना, ये छह तथा पृथ्वीकाय आदि छह कार्योंका बध करना, ये छह ॥५१॥

भावार्थ—(१) तत्त्वकी परीक्षा किये विना ही किसी एक सिद्धान्तको पक्षपात करके अन्य पक्षका खण्डन करना 'आभिग्रहिकमिथ्यात्व' है । (२) गुण-दोषकी परीक्षा विना किये ही सब पक्षोंको बराबर समझना 'अनाभिग्रहिकमिथ्यात्व' है । (३) अपने पक्षको असत्य जानकर भी उसकी स्थापना करनेकेलिये दुरभिनिवेश (दुराग्रह) करना 'आभिनिवेशिकमिथ्यात्व' है । (४) ऐसा देव होगा या अन्य

१—मन्यव्त्वी, कदापि अपरीक्षित सिद्धान्तका पक्षपात नहीं करता, अत एव जो व्यक्ति तत्त्व-परीक्षापूर्वक किसी-एक पक्षको मानकर अन्य पक्षका खण्डन करता है, वह 'आभिग्रहिक' नहीं है । जो कुलाचारमात्रसे अपनेको जैन (सम्यक्त्वी) मानकर तत्त्वकी परीक्षा नहीं करता, वह नामसे 'जैन' परन्तु वस्तुतः 'आभिग्रहिकमिथ्यात्वी' है । मायतुप मुनि आदिको तरु तत्त्व-परीक्षा करनेमें स्वयं असमर्थ लोग यदि गीतार्थ (यथार्थ-परीक्षक) के आश्रित हों तो उन्हें 'आभिग्रहिकमिथ्यात्वी' नहीं समझना, क्योंकि गीतार्थके आश्रित रहनेसे मिथ्या पक्षपातका समभव नहीं रहता ।

—धर्मसंग्रह, पृ० ४७

२—यह, मन्दबुद्धिवाले व परीक्षा करनेमें असमर्थ साधारण लोगोंमें पाया जाता है । ऐसे लोग अकनर कहा करते हैं कि सब धर्म बराबर हैं ।

३—सिर्फ उपबोग न रहनेके कारण या मार्ग-दर्शककी गलतीके कारण, जिसकी श्रद्धा विपरीत हो जाती है, वह 'आभिनिवेशिकमिथ्यात्वी' नहीं है, क्योंकि यथार्थ-वक्ता मिलनेपर उसकी श्रद्धा तात्त्विक बन जाती है, अर्थात् यथार्थ-वक्ता मिलनेपर भी श्रद्धाका विपरीत बना रहना दुरभिनिवेश है । यद्यपि श्रीसिद्धसेन दिवाकर, श्रीजिनभद्रगणिसहस्राक्ष आदि आचार्यों-ने अपने-अपने पक्षका समर्थन करके बहुत-कुछ कहा है, तथापि उन्हें 'आभिनिवेशिकमिथ्यात्वी' नहीं कह सकते, क्योंकि उन्होंने अविच्छिन्न प्रावचनिक धरपराके आधारपर शास्त्र-तात्पर्यको अपने-अपने पक्षके अनुकूल समझकर अपने-अपने पक्षका समर्थन किया है, पक्षपातसे नहीं । इसके विपरीत जमालि, घोषामाहिल आदिने शास्त्र-तात्पर्यको स्व-पक्षके प्रतिकूल मानते हुए भी निज-पक्षका समर्थन किया, इसलिये वे 'आभिनिवेशिक' कहे जाते हैं । —धर्म०, पृ० ४० ।

प्रकारका, इसी तरह गुरु और धर्मके विषयमें सदेह शील बने रहना 'साशयिकमिथ्यात्व' है । (५) विचार व विशेष ज्ञानका अभाव अर्थात् मोहकी प्रगाढतम अवस्था 'अनामोगमिथ्यात्व' है । इन पाँच मेंसे आभिग्रहिक और अनाभिग्रहिक, ये दो मिथ्यात्व, गुरु ह और शेष तीन लघु, क्योंकि ये दोनों विपर्यासरूप होनेसे तीव्र क्लेशके कारण ह और शेष तीन विपर्यासरूप न होनेसे तीव्र क्लेशके कारण नहीं हैं ।

मनको अपने विषयमें स्वच्छ दत्तापूर्वक प्रवृत्ति करने देना मन अविरति है । इसी प्रकार त्वचा, जिह्वा आदि पाँच इन्द्रियोंकी अविरतिको भी समझ लेना चाहिये । पृथ्वीकायिक जीवोंकी हिंसा करना पृथ्वीकाय अविरति है । शेष पाँच कार्योंकी अविरतिको इसी प्रकार समझ लेना चाहिये । ये बारह अविरतियाँ मुख्य हैं । मृषा, षाब्द अविरति, अदत्तादान अविरति आदि सब अविरतिओंका समावेश इन बारहमें ही हो जाता है ।

मिथ्यात्वमोहनीयकर्मका ओदयिक परिणाम ही मुख्यतया मिथ्यात्व कहलाता है । परन्तु इस अगह उससे होनेवाली आभिग्रहिक आदि बाह्य प्रवृत्तिओंको मिथ्यात्व कहा है, सो कार्य कारणके भेदकी विषयता न करके । इसी तरह अविरति, एक प्रकारका काया

१—महम विषयोऽग मराय उच्य-बौद्धिक साधुधर्म भी पाया जाता है पर वह मिथ्यात्व रूप नहीं है क्योंकि अज्ञान —

“तमेव सच्च णीसक, ज जिणेहिं पवेइय ।”

इसका भावनाम आगमको प्रमाण मानकर धर्म मरायोका निवर्तन किया जाता है । अज्ञानिये जो मराय आगम प्राणव्यवहार भी निवृत्त नहीं होगा वह अन्ततः अनागरका उत्पादक होनेसे कारण मिथ्यात्व रूप है ।

—धर्मसंग्रह १० ५१ ।

२—यह अविद्येय भाति छुद्रतम जन्तुधर्म और मृत प्राणिकधर्म होता है ।

—धर्मसंग्रह १० ५० ।

कषायसे और ग्यारहवें आदि तीन गुणस्थानोंमें योगसे होता है । इस तरह तेरह गुणस्थानोंमें उसके सब मिलाकर चार हेतु होते हैं ।

नरक-त्रिक, जाति-चतुष्क, स्थावर-चतुष्क, इण्डसंस्थान, आत-पनामकर्म, सेवार्त्तसंहनन, नपुंसकवेद और मिथ्यात्व, इन सोलह प्रकृतियोंका बन्ध मिथ्यात्व-हेतुक इसलिये कहा गया है कि ये प्रकृतियाँ सिर्फ पहले गुणस्थानमें बाँधी जाती हैं ।

तिर्यञ्च-त्रिक, स्त्यानर्द्धि-त्रिक, दुर्भग-त्रिक, अनन्तानुबन्धिचतुष्क, मध्यमसंस्थान-चतुष्क, मध्यमसंहनन-चतुष्क, नीचगोत्र, उद्योतनाम-कर्म, अशुभविद्यायोगति, स्त्रीवेद, वज्रर्पभनाराचसंहनन, मनुष्य-त्रिक, अपत्याख्यानावरण-चतुष्क और औदारिक-द्विक, इन पैंतीस प्रकृतियोंका बन्ध द्वि-हेतुक है; क्योंकि ये प्रकृतियाँ पहले गुणस्थानमें मिथ्यात्वसे और दूसरे आदि यथासंभव अगले गुणस्थानोंमें अविरतिसे बाँधी जाती हैं ।

सातवेदनीय, नरक-त्रिक आदि उक्त सोलह, तिर्यञ्च-त्रिक आदि उक्त पैंतीस तथा तीर्थङ्करनामकर्म और आहारक-द्विक, इन पचपन प्रकृतियोंको एक सौ बीसमेंसे घटा देनेपर पैंसठ शेष बचती है । इन पैंसठ प्रकृतियोंका बन्ध त्रि-हेतुक इस अपेक्षासे समझना चाहिये कि वह पहले गुणस्थानमें मिथ्यात्वसे, दूसरे आदि चार गुणस्थानोंमें अविरतिसे और छठे आदि चार गुणस्थानोंमें कषायसे होता है ।

यद्यपि मिथ्यात्वके समय अविरति आदि अगले तीन हेतु, अविरतिके समय कषाय आदि अगले दो हेतु और कषायके समय योग-रूप हेतु अवश्य पाया जाता है । तथापि पहले गुणस्थानमें मिथ्यात्वकी, दूसरे आदि चार गुणस्थानोंमें अविरतिकी और छठे आदि चार गुणस्थानोंमें कषायकी प्रधानता तथा अन्य हेतुओंकी अप्रधानता है, इस कारण इन गुणस्थानोंमें क्रमशः केवल मिथ्यात्व, अविरति व कषायको बन्ध-हेतु कहा है ।

इस जगह तीथङ्करनामकर्मके घन्धका कारण सिर्फ सम्यक्त्व और आहारक द्विकके घन्धका कारण सिर्फ सयम विवक्षित है, इसलिये इन तीन प्रकृतियोंकी गणना कपाय हेतुक प्रकृतियोंमें नहीं की है ॥५३॥

गुणस्थानोमें उत्तर घन्ध-हेतुओंका सामान्य तथा विशेष वर्णन ।

[ पाँच गाथाओंके । ]

पणपन्न पन्न तियद्धि, अचत्त गुणचत्त छचउदुगवीसा ।  
सोलस दस नव नव स, त्त हेउणो न उ अजोगिमि ॥५४॥

१—पञ्चमग्रह शर ४वी १६वी गाथामें—

“सेसा उ कसाएहि ।”

इस पद्यमें तीथङ्करनामकर्म और आहारक द्विक इन तीन प्रकृतियोंको कपाय हेतुक माना है तथा अगाहीकी २०वीं गाथामें सम्यक्त्वकी तीथङ्करनामकर्मका और सयमकी आहारक-द्विकका विशेष हेतु पदा है । अत्रापि च० २०वें १६ मूत्रकी सर्वायमिद्धिमें भी इन तीन प्रकृतियोंको कपाय हेतु माना है । परन्तु अदेवे-सूरिने इन तीन प्रकृतियोंके बन्धकी कपाय हेतु नहीं कहा है । उनका द्वापर्य मित्र विरोध हेतु सिवायेका ज्ञान पड़ता है कपायन निषेधका नहीं क्योंकि सब बन्धक प्रकृति और प्रदश बन्धमें योगको तथा मिथि और अनुभाग-बन्धमें कपायकी कारणात्ता निर्विवाद सिद्ध है । इसका विरोध विचार पञ्चमग्रह-शर ४वीं २०वीं गाथानो भीमव्यगिरि टीकामें देखनेपर्य है ।

२—यह विषय पञ्चमग्रह शर ४वीं ५वां गाथामें तथा गोम्मटमार-कमकाएटकी ७२९ और ७३०वीं गाथामें है ।

उत्तर बन्ध हेतु सामान्य और विगण ये दो भेद हैं । किन्ती एक गुणस्थानमें वनमान संपूर्ण जीवोंने युग-प्रपाठ जीवनामें बन्ध हेतु सामान्य और एक जीवमें युगपर्य प वे जानेवाले बन्ध हेतु विशेष कहनाते हैं । प्रचीन चतुर्थ कमग्रन्थकी ७०वां गाथामें और इस जगह सामान्य उत्तर बन्ध हेतुका बयन है परन्तु पञ्चमग्रह और गोम्मटमारमें सामान्य और विरोध दोनों प्रकारके बन्ध-हेतुओंका । पञ्चमग्रहकी टीकामें यह विषय बहुत स्पष्टतामें मनकाया है । विशेष उत्तर बन्ध हेतुका बयन अनिर्विण्ण और गभीर है ।



चौथा गुणस्थान अपर्याप्त-श्रवस्थामें भी पाया जाता है; इसलिये इसमें अपर्याप्त-श्रवस्था-भावी कार्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रिय-मिश्र, इन तीन योगोंका संभव है। तीसरे गुणस्थानसंबन्धी उन्तालीस और ये तीन योग, कुल छयालीस बन्ध-हेतु चौथे गुणस्थानमें समझने चाहिये। अपत्याख्यानावरण-चतुष्क चौथे गुणस्थान तक ही उदयमान रहता है, आगे नहीं। इस कारण वह पाँचवें गुणस्थानमें नहीं पाया जाता। पाँचवाँ गुणस्थान देशविरतिरूप होनेसे इसमें ब्रस-हिंसारूप ब्रस-श्रविरति नहीं है तथा यह गुणस्थान केवल पर्याप्त-श्रवस्था-भावी है; इस कारण इसमें अपर्याप्त-श्रवस्था-भावी कार्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग भी नहीं होते। इस तरह चौथे गुणस्थानसम्बन्धी छयालीस हेतुओंमेंसे उक्त सातके सिवाय शेष उन्तालीस बन्ध-हेतु पाँचवें गुणस्थानमें हैं। इन उन्तालीस हेतु-ओंमें वैक्रियमिश्रकाययोग शामिल है, पर वह अपर्याप्त-श्रवस्था-भावी नहीं, किन्तु वैक्रियलब्धि-जन्य, जो पर्याप्त-श्रवस्थामें ही होता है। पाँचवें गुणस्थानके समय संकल्प-जन्य ब्रस-हिंसाका संभव ही नहीं है। आरम्भ-जन्य ब्रस-हिंसाका संभव है सही, पर बहुत कम; इसलिये आरम्भ-जन्य अति-श्रल्प ब्रस-हिंसाकी विवक्षा न करके उन्तालीस हेतुओंमें ब्रस-श्रविरतिकी गणना नहीं की है।

छठा गुणस्थान सर्वविरतिरूप है; इसलिये इसमें शेष ग्यारह श्रविरतियाँ नहीं होती। इसमें प्रत्याख्यानावरणकपाय-चतुष्क, जिसका उदय पाँचवें गुणस्थान पर्यन्त ही रहता है, नहीं होता। इस तरह पाँचवें गुणस्थान-संबन्धी उन्तालीस हेतुओंमेंसे पंद्रह घटा देने-पर शेष चौबीस रहते हैं। ये चौबीस तथा आहारक-द्विक, कुल छब्बीस हेतु छठे गुणस्थानमें हैं। इस गुणस्थानमें चतुर्दशपूर्व-धारी मुनि आहारकलब्धि-के प्रयोगद्वारा आहारकशरीर रचते हैं, इसीसे छब्बीस हेतुओंमें आहारक-द्विक परिगणित है।

वेक्रियशरीरके आरम्भ और परित्यागके समय वेक्रियमिथ तथा आहारकशरीरके आरम्भ और परित्यागके समय आहारकमिथ-योग होता है, पर उस समय प्रमत्त भाव होनेके कारण सातवाँ गुणस्थान नहीं होता । इस कारण इस गुणस्थानके घन्ध हेतुओंमें ये दो योग नहीं गिने गये हैं ।

वेक्रियशरीरवालेको वेक्रियकाययोग और आहारकशरीरवालेको आहारककाययोग होता है । ये दो शरीरवाले अधिकसे अधिक सातवें गुणस्थानके ही अधिकारी हैं, आगेके गुणस्थानोंके नहीं । इस कारण आठवें गुणस्थानके घन्ध हेतुओंमें इन दो योगोंको नहीं गिना है ॥५५, ५६, ५७॥

अध्नास सोल पायरि, सुहृमे दस वेयसजलणति विणा ।  
 श्वाणुवसति अलोभा, सजोगि पुवुत्त सगजोगा ॥५८॥

अपद्हाषा पादश बादरे, सुमे दश वेदस वलनशिकादिना ।

शीणोपशातेऽलोभा, सयोगानि पूर्वोक्तास्तयोगा ॥५८॥

अर्थ—अनिवृत्तियादरसपरायगुणस्थानमें हास्य-पट्टके सिवाय पूर्वोक्त चार्लसमेंसे शेष सोलह हेतु हैं । सुहृमसपरायगुणस्थानमें तीन घेद और तीन सज्वलन (लोमको छोड़कर)के सिवाय दस हेतु हैं । उपशान्तमोह तथा शीणमोह-गुणस्थानोंमें सज्वलनलोमके सिवाय नौ हेतु तथा सयोगिषेवलीगुणस्थानमें सात हेतु हैं, जो सभी योगरूप हैं ॥५८॥

भाषा—हास्य-पट्टका उदय आठवेंसे आगेके गुणस्थानोंमें नहीं होता; इसलिये उसे छोड़कर आठवें गुणस्थानके चार्लस हेतुओंमेंसे शेष सोलह हेतु नौवें गुणस्थानमें समझने चाहिये ।

तीन घेद तथा सज्वलन मोघ, मान और माया, इन छहका उदय नौवें गुणस्थान तक ही होता है, इस कारण इन्हें छोड़कर शेष दस हेतु दसवें गुणस्थानमें कह गये हैं ।

संज्वलनलोभका उदय दसवें गुणस्थान तक ही रहता है; इसलिये इसके सिवाय उक्त दसमेंसे शेष नौ हेतु ग्यारहवें तथा बारहवें गुणस्थानमें पाये जाते हैं। नौ हेतु ये हैं:—चार मनोयोग, चार वचनयोग और एक औदारिककाययोग ।

तेरहवें गुणस्थानमें सात हेतु हैं:—सत्य और असत्यामृपमनोयोग, सत्य और असत्यामृपवचनयोग, औदारिककाययोग, औदारिकमिश्रकाययोग तथा कार्मणकाययोग ।

चौदहवें गुणस्थानमें योगका अभाव है; इसलिये इसमें बन्ध-हेतु सर्वथा नहीं है ॥ ५८ ॥



## (६)—गुणस्थानोंमें बन्ध ।

१ अपमत्तता सत्त, - दृ मीसअपुब्बवायरा सत्त ।

बन्धइ छस्सुहुमो ए, - गमुवरिमा बन्धगाऽजोगी ॥५६॥

अप्रमत्तास्तासताएण् मिभापूर्ववादरासत्त ।

बन्धाति पट् च सुद्धम एकमुपरित्तना अबन्धकोऽयोगी ॥५९॥

अर्थ—अप्रमत्तगुणस्थान पर्यन्त सात या आठ प्रवृत्तिश्रोंका बन्ध होता है। मिथ्य, अपूयकरण और अनिवृत्तियादर गुणस्थानमें सात प्रवृत्तिश्रोंका, सूक्ष्मसपरायगुणस्थानमें छह प्रवृत्तिश्रोंका और उपशान्तमोह आदि तीन गुणस्थानोंमें एक प्रवृत्तिका बन्ध होता है।

अयोगिकेयलीगुणस्थानमें बन्ध नहीं होता ॥५६॥

भाषार्थ—तीसरेके सिवाय पहिलेसे लेकर सातवें तकके छह गुणस्थानोंमें मूल कर्मप्रवृत्तियाँ सात या आठ बाँधी जाती हैं। आयु बाँधनेके समय आठका और उसे न बाँधनेके समय सातका बन्ध समझना चाहिये।

तीसरे, आठवें और नौवें गुणस्थानमें आयुका बन्ध न होनेके कारण सातका ही बन्ध होता है। आठवें और नौवें गुणस्थानमें परिणाम इतने अधिक विशुद्ध हो जाते हैं कि जिससे उनमें आयु बन्ध योग्य परिणाम ही नहीं रहते और तीसरे गुणस्थानका स्वभाव ही ऐसा है कि उसमें आयुका बन्ध नहीं होता।

दसवें गुणस्थानमें आयु और मोहनीयता बन्ध न होनेके कारण कृष्णका बन्ध माना जाता है। परिणाम अतिविशुद्ध हो जानेसे आयु

का बन्ध और वादरकपायोदय न होनेसे मोहनीयका बन्ध उसमें वर्जित है ।

ग्यारहवें आदि तीन गुणस्थानोंमें केवल सातवेदनीयका बन्ध होता है; क्योंकि उनमें कपायोदय सर्वथा न होनेसे अन्य प्रकृतिश्रोंका बन्ध असंभव है ।

सारांश यह है कि तीसरे, आठवें और नौवें गुणस्थानमें सातका ही बन्धस्थान; पहले, दूसरे, चौथे, पाँचवें, छठे और सातवें गुणस्थानमें सातका तथा आठका बन्धस्थान; दसवेंमें छहका बन्धस्थान और ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें गुणस्थानमें एकका बन्धस्थान होना है' ॥५६॥



## (७-८)—गुणस्थानोंमें सत्ता तथा उदय ।

आसुष्टुमं सतुदये, अष्ट वि मोह विणु सत्त खीणमि ।

चउ चरिमदुगे अष्ट उ, सते उवसति सत्तुदए ॥६०॥

आसुष्टुमं सतुदयेऽपि मोह विना सत्त खीणे ।

चत्वारि चरमद्विकेऽष्ट तु, सत्तुपथात्ते सतोदये ॥६०॥

अर्थ—सूक्ष्मसपरायगुणस्थान पर्यन्त आठ कर्मकी सत्ता तथा आठ कर्मका उदय है । क्षीणमोहगुणस्थानमें सत्ता और उदय, दोनों सात कर्मोंके हैं । सयोगिकेवली और अयोगिकेवली गुणस्थानमें सत्ता और उदय चार कर्मोंके हैं । उपशान्तमोहगुणस्थानमें सत्ता आठ कर्मकी और उदय सात कर्मका है ॥६०॥

भाषार्थ—पहले दस गुणस्थानोंमें सत्ता-गन तथा उदयमान आठ कर्म पाये जाते हैं । ग्यारहवें गुणस्थानमें मोहनीयकर्म सत्ता गत रहता है, पर उदयमान नहीं इसलिये उसमें सत्ता आठ कर्मकी और उदय सात कर्मका है । बारहवें गुणस्थानमें मोहनीयकर्म सर्वथा नष्ट हो जाता है, इसलिये सत्ता और उदय दोनों सात कर्मके हैं । तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें सत्ता गत और उदयमान चार अवातिकर्म ही हैं ।

सारथ यह है कि सत्तास्थान पहरो ग्यारह गुणस्थानोंमें आठका, बारहवेंमें सातका और तेरहवें और चौदहवेंमें चारका है तथा उदय स्थान पहले दस गुणस्थानोंमें आठका, ग्यारहवें और बारहवेंमें सातका और तेरहवें और चौदहवेंमें चारका है ॥६०॥

## (१०)-गुणस्थानोंमें अल्प-बहुत्व ।

[दो गायार्थोंसे ।]

पण दो खीण दु जोगी, एदीरगु अजोगि धोव उवसंता ।

संखगुण खीण सुहुमा, नयटीअपुव्व सम अहिया ॥६२॥

पञ्च द्वे क्षीणो द्वे योग्यनुदारकोऽयोगी स्तोका उपशान्ताः ।

संखगुणाः क्षीणाः सूक्ष्माऽनिवृत्त्यपूर्वाः समा अधिका ॥ ६२ ॥

अर्थ—क्षीणमोहगुणस्थानमें पाँच या दो कर्मकी उदीरणा है और सयोगिकेवलोगुणस्थानमें सिर्फ दो कर्मकी । अयोगिकेवली गुणस्थानमें उदीरणाका अभाव है ।

उपशान्तमोहगुणस्थान-वर्ती जीव सबसे थोड़े हैं । क्षीणमोहगुणस्थान-वर्ती जीव उनसे संख्यातगुण हैं । सूक्ष्मसंपराय, अनिवृत्तिवादर और अपूर्वकरण, इन तीन गुणस्थानोंमें वर्तमान जीव क्षीणमोहगुणस्थानवालोंसे विशेषाधिक हैं, पर आपसमें तुल्य हैं ॥६२॥

भावार्थ—बारहवें गुणस्थानमें अन्तिम आवलिकाको छोड़कर अन्य सब समयमें आयु, वेदनीय और मोहनीयके सिवाय पाँच कर्मकी उदीरणा होती रहती है । अन्तिम आवलिकामें ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय और अन्तरायकी स्थिति आवलिका-प्रमाण शेष रहती है । इसलिये उस समय उनकी उदीरणा रुक जाती है । शेष दो (नाम और गोत्र) की उदीरणा रहती है ।

तेरहवें गुणस्थानमें चार अघातिकर्म ही शेष रहते हैं । इनमेंसे आयु और वेदनीयकी उदीरणा तो पहलेसे ही रुकी हुई है । इसी कारण इस गुणस्थानमें दो कर्मकी उदीरणा मानी गई है ।

१—यह विषय, पञ्चसह-द्वार २की ८० और ८१ वा गायामें है गोमन्टसार-जीव०की ६२२में ६२८ तककी गायार्थोंमें कुछ भिन्नरूपमें है ।

चौदहवें गुणस्थानमें योगका अभाव है। योगके सिवाय उदीरणा नहीं हो सकती, इस कारण इसमें उदीरणाका अभाव है।

साराश यह है कि तीसरे गुणस्थानमें आठहीका उदीरणास्थान, प्रहले, दूसरे, चौथे, पाँचवें और छठेमें सातका तथा आठका, सानवेंसे लेकर दसवें गुणस्थानकी एक आवलिका धाकी रहे तब तक छह का, दसवेंकी अन्तिम आवलिकासे बारहवें गुणस्थानकी चरम आवलिका शेष रहे तब तक पाँचका और बारहवेंकी चरम आवलिकासे तेरहवें गुणस्थानके अन्त, तक दौका उदीरणास्थान पाया जाता है।

### अल्प बहुत्व ।

ग्यारहवें गुणस्थानवाले जीव अन्य प्रत्येक गुणस्थानवाले जीवोंसे अल्प हैं, क्योंकि वे प्रतिपद्यमान (किसी विचक्षित समयमें उस अवस्थाको पानेवाले) चौअन और पूर्वप्रतिपन्न (किसी विचक्षित समयके पहिलेसे उस अवस्थाको पाये हुए) एक, दो या तीन आदि पाये जाते हैं। बारहवें गुणस्थानवाले प्रतिपद्यमान उत्कृष्ट एक सौ आठ और पूर्वप्रतिपन्न शत-पृथक्त्व (दो सौसे नौ सौ तक) पाये जाते हैं, इसलिये ये ग्यारहवें गुणस्थानवालोंसे सख्यातगुण कहे गये हैं। उपशमश्रेणिके प्रतिपद्यमान जीव उत्कृष्ट चौअन और पूर्वप्रतिपन्न एक, दो, तीन आदि तथा क्षणकश्रेणिके प्रतिपद्यमान उत्कृष्ट एक सौ आठ और पूर्वप्रतिपन्न शत पृथक्त्व माने गये हैं। उभय-श्रेणिवाले सभी आठवें, नौवें और दसवें गुणस्थानमें वर्तमान होते हैं। इसलिये इन तीनों गुणस्थानवाले जीव आपसमें समान हैं, किन्तु बारहवें गुणस्थानवालोंकी अपेक्षा विशेषाधिक हैं ॥६२॥

जोगिअपमसइयरे, सखगुणा देससासणामिसा ।

अविरय अजोगिमिच्छा, असखचउरो हुवे णता ॥६३॥



योग्यप्रमत्तेतराः, संख्यगुणा देशसासादनमिश्राः ।

अविरता अयोगिमिथ्यात्वानि असंख्यात्त्वारो द्वावनन्तौ ॥ ६१ ॥

अर्थ—सयोगिकेवली, अप्रमत्त और प्रमत्तगुणस्थानवाले जीव पूर्व-पूर्वसे संख्यातगुण हैं। देशविरति, सासादन, मिश्र और अविरत-सम्यग्दृष्टि-गुणस्थानवाले जीव पूर्व-पूर्वसे असंख्यातगुण हैं। अयोगिकेवली और मिथ्यादृष्टि-गुणस्थानवाले जीव पूर्व-पूर्वसे अनन्त-गुण हैं ॥६॥

भावार्थ—तेरहवें गुणस्थानवाले आठवें गुणस्थानवालोंसे संख्यात-गुण इसलिये कहे गये हैं कि ये जघन्य दो करोड़ और उन्कृष्ट नौ करोड़ होते हैं। सातवें गुणस्थानवाले दो हजार करोड़ पाये जाते हैं। इसलिये ये सयोगिकेवलियोंसे संख्यातगुण हैं। छठे गुणस्थानवाले नौ हजार करोड़ तक हो जाते हैं; इसी कारण इन्हें सातवें गुणस्थान-वालोंसे संख्यातगुण माना है। असंख्यात गर्भज-तिर्यञ्च भी देश-विरति पा लेते हैं, इसलिये पाँचवें गुणस्थानवाले छठे गुणस्थानवालोंसे असंख्यातगुण हो जाते हैं। दूसरे गुणस्थानवाले देशविरतिवालोंसे असंख्यातगुण कहे गये हैं। इसका कारण यह है कि देशविरति, तिर्यञ्च-मनुष्य दो गतिमें ही होती है, पर सासादनसम्यक्त्व चारों गतिमें। सासादनसम्यक्त्व और मिश्रदृष्टि ये दोनों यद्यपि चारों गतिमें होते हैं परन्तु सासादनसम्यक्त्वकी अपेक्षा मिश्रदृष्टिका काल-मान असंख्यातगुण अधिक है; इस कारण मिश्रदृष्टिवाले सासा-दनसम्यक्त्वियोंकी अपेक्षा असंख्यातगुण होते हैं। चौथा गुणस्थान चारों गतिमें सदा ही पाया जाता है और उसका काल-मान भी बहुत अधिक है, अत एव चौथे गुणस्थानवाले तीसरे गुणस्थानवालोंसे असंख्यातगुण होते हैं। यद्यपि भवस्थ अयोगी, क्षणकश्रेणियोंकी बराबर अर्थात् शत-पृथक्त्व-प्रमाण ही हैं तथापि भवस्थ अयोगी

(सिद्ध) अनन्त हैं, इसीसे अयोगिकेजली जीव चौथे गुणस्थानवालों से अनन्तगुण कहे गये हैं । साधारण धनस्पतिकार्यिक जीव सिद्धों से भी अनन्तगुण हैं और वे सभी मिथ्यादृष्टि हैं; इसीसे मिथ्यादृष्टि वाले चौदहवें गुणस्थानवालोंसे अनन्तगुण ह ।

पहला, चौथा, पाँचवाँ, छठा, सातवाँ और तेरहवाँ, ये छह गुणस्थान लोक में सदा ही पाये जाते हैं, शेष आठ गुणस्थान कभी नहीं भी पाये जाते पाये जाते ह तब भी धामें वर्तमान जीवोंकी सख्या कभी जघन्य और कभी उत्कृष्ट रहती है । ऊपरकहा हुआ अल्प-बहुत्व उत्कृष्ट सख्याकी अपेक्षामें समझना चाहिये, जघन्य सख्याकी अपेक्षासे नहीं; क्योंकि जघन्य सख्याके समय जीवोंका प्रमाण उपर्युक्त अल्प बहुत्वके विपरीत भी हो जाना है । उदाहरणार्थ, कभी ग्यारहवें गुणस्थानवाते बारहवें गुणस्थानवातोंमें अधिक भी हो जाते हैं । 'साराश, उपर्युक्त अल्प-बहुत्व सब गुणस्थानोंमें जीवोंके उत्कृष्ट-सख्यक पाये जानेके समय ही घट सकता है ॥२३॥



## छह भाव और उनके भेद ।

[ पाँच गाथाओंसे । ]

उपसमखयमीसोदय,-परिणामा दुनवट्टारइगवीसा ।  
तिय भेय संनिवाइय, संमं चरणं पढमभावे ॥ ६४ ॥

उपशमक्षयमिश्रोदयपरिणामा द्विनवाष्टादशैकविंशतयः ।

प्रया भेदात्सानिपातिकः, सम्यक्त्वं चरणं प्रथमभावे ॥ ६५ ॥

अर्थ—औपशमिक, क्षायिक, मिश्र (क्षायोपशमिक), औदयिक और पारिणामिक, ये पाँच मूल भाव हैं । इनके क्रमशः दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीन भेद हैं । छठा भाव सांनिपातिक है । पहले (औपशमिक-) भावके सम्यक्त्व और चारित्र्य, ये दो भेद हैं ॥६४॥

भावार्थ—भाव, पर्यायको कहते हैं । अजीवका पर्याय अजीवका भाव और जीवका पर्याय जीवका भाव है । इस गाथामें जीवके भाव दिखाये हैं । ये मूल भाव पाँच हैं ।

१—औपशमिक-भाव वह है, जो उपशमसे होता है । प्रदेश और विपाक, दोनों प्रकारके कर्मोदयका रुक जाना उपशम है ।

२—क्षायिक-भाव वह है, जो कर्मका सर्वथा क्षय हो जानेपर प्रगट होता है ।

१—ग्रह विचार, अनुयोगद्वारके ११३ से १२७ तकके पृष्ठमें, तत्त्वार्थ-अ० २के १से ७तकके सूत्रमें तथा सूत्रकृताङ्ग-नि०की १०७वीं गाथा तथा उसकी टीकामें है । पञ्चसग्रह द्वा० ३की २६वीं गाथामें तथा द्वा० २की ३री गाथाकी टीका तथा सूक्ष्मार्थविचार-सारोद्धारकी ५१से ५७ तककी गाथाओंमें भी इसका विस्तारपूर्वक वर्णन है ।

गोम्मटसार-कर्मकाण्डमें इस विषयका 'भावचूलिका' नामक एक खास प्रकरण है । भावोंके भेद-प्रभेदके सम्बन्धमें उसकी ८१२ से ८१६ तककी गाथाएँ द्रष्टव्य हैं । आगे उसमें कई तरहके अङ्ग-बाल दिखाये हैं ।

३—ज्ञायोपशमिक भाव क्षयोपशमसे प्रगट होता है। फमके उद-  
यायलि प्रविष्ट मन्द रसस्पर्धकका क्षय और अनुदयमान रसस्पर्धककी सर्धघातिनी विपाक शक्तिका निरोध या देशघातिरूपमें परिणमन व तीव्र शक्तिका मन्द शक्तिरूपमें परिणमन ( उपशम ), क्षयोपशम है ।

४—औद्यिक भाव कर्मके उदयसे होघाराता पर्याय है ।

५—पारिणामिक भाव स्वभावसे ही स्वरूपमें परिणत होते रहना है ।

एक एक भावको 'मूलभाव' और दो या त्से अधिक मिले हुए भावोंको 'सानिपातिक भाव' समझना चाहिये ।

भावोंके उत्तर भेद —औपशमिक भावके सम्यक्त्व और चारित्र्य ये दो ही भेद हैं। (१) अनन्तानुबन्धि चतुष्कके क्षयापशम या उपशम और दर्शनमोहनीयकर्मके उपशमसे जो तरु रुचि-व्यञ्जक आत्म परिणाम प्रगट होता है, वह 'औपशमिकसम्यक्त्व' है। (२) चारित्र्यमोहनीयकी पच्चीस प्रवृत्तियोंके उपशमसे व्यक्त होगेवाला स्थिर आत्मक परिणाम 'औपशमिकचारित्र्य' है। यही ग्यारहवें गुण स्थानमें प्राप्त होयेवाला 'यथास्थितचारित्र्य' है। औपशमिक-भाव सादि सात है ॥६४॥

धीमन् केवलजुपल, सम दाणाडलद्धि पण चरण ।

तद्वत् सेसुचभोगा, पण लद्धी सम्मविरड्ढुग ॥ ६५ ॥

द्विशावे केवळुगल, उभयन् दानादिहृषय पञ्च चरणम् ।

वृत्राव उपोपयागा, पञ्च लब्धय सम्पन्विरतिद्विकम् ॥ ६५ ॥

अर्थ—द्विसरे (सायिक) भावके केवल द्विक, सम्यक्त्व, दान आदि पाँच लक्षणों और चारित्र्य, ये नौ भेद हैं। तीसरे (ज्ञायोपशमिक)

भावके केवल-द्विकको छोड़कर शेष दस उपयोग, दान आदि पाँच लब्धियाँ, सम्यक्त्व और विरति-द्विक, ये अठारह भेद हैं ॥६५॥

भाषार्थ—ज्ञायिक-भावके नौ भेद हैं। इनमेंसे केवलज्ञान और केवलदर्शन, ये दो भाव क्रमसे केवलज्ञानावरणीय और केवलदर्शनावरणीय-कर्मके सर्वथा क्षय हो जानेसे प्रगट होते हैं। दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य, ये पाँच लब्धियाँ क्रमशः दानान्तराय, लाभान्तराय, भोगान्तराय, उपभोगान्तराय और वीर्यान्तराय-कर्मके सर्वथा क्षय हो जानेसे प्रगट होती हैं। सम्यक्त्व, अनन्तानुबन्धित-चतुष्क और दर्शनमोहनीयके सर्वथा क्षय हो जानेसे व्यक्त होता है। चारित्र्य, चारित्र्यमोहनीयकर्मकी सब प्रकृतियोंका सर्वथा क्षय हो जानेपर प्रगट होता है। यही वारहवें गुणस्थानमें प्राप्त होनेवाला 'यथाख्यातचारित्र्य' है। सभी ज्ञायिक-भाव कर्म-क्षय-जन्य होनेके कारण 'सादि' और कर्मसे फिर आवृत्त न हो सकनेके कारण अनन्त हैं।

ज्ञायोपशमिक-भावके अठारह भेद हैं। जैसे—वारह उपयोगोंमेंसे केवल-द्विकको छोड़कर शेष दस उपयोग, दान आदि पाँच लब्धियाँ, सम्यक्त्व और देशविरति तथा सर्वविरति-चारित्र्य, मति-ज्ञान-मति-अज्ञान, मतिज्ञानावरणीयके ज्ञायोपशमसे; श्रुतज्ञान-श्रुत-अज्ञान, श्रुतज्ञानावरणीयकर्मके ज्ञायोपशमसे; अवधिज्ञान-विभङ्गज्ञान, अवधिज्ञानावरणीयकर्मके ज्ञायोपशमसे; मनःपर्यायज्ञान, मनःपर्याय-ज्ञानावरणीयकर्मके ज्ञायोपशमसे और चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन और अवधिदर्शन, क्रमसे चक्षुर्दर्शनावरणीय, अचक्षुर्दर्शनावरणीय और अवधिदर्शनावरणीयकर्मके ज्ञायोपशमसे प्रगट होते हैं। दान आदि पाँच लब्धियाँ दानान्तराय आदि पाँच प्रकारके अन्तरायकर्मके ज्ञायोपशमसे होती हैं। अनन्तानुबन्धिकपाय और दर्शनमोहनीयके ज्ञायोपशमसे सम्यक्त्व होता है। अप्रत्याख्यानावरणीयकपायके ज्ञायोपशमसे देशविरतिका आविर्भाव होता है और प्रत्याख्यानवर-

णीयकपायके क्षयोपशमसे सर्वविरतिका । मति अज्ञान आदि क्षयो-  
पशमिक भाव अभव्यके अनादि अनन्त और विभक्तज्ञान साधि सान्त  
हे । मतिज्ञान आदि भाव मध्यके साधि सान्त और दान आदि  
संघियौ तथा अचक्षुर्दर्शन अनादि सान्त हैं ॥ ६५ ॥

अन्नाणमसि द्रुत्ता, -सजमलेसाकसायगइवेया ।

मिच्छ तुरिए भव्वा, -भवत्तजियत्त परिणामे ॥६६॥

अज्ञानमसिद्धत्ताऽसयमत्त याकपायगतिवेदा ।

मिथ्यात्व तुयें भयाऽम यत्तजीवत्वानि परिणामे ॥ ६६ ॥

अर्थ—अज्ञान, असिद्धत्व, असयम, लेश्या, कपाय, गति, वेद  
और मिथ्यात्व, ये भेद चौथे (श्रौद्धिक) भावके हैं । भव्यत्व, अभयत्व  
और जीवत्व, ये पारिणामिक भाव हैं ॥६६॥

भाष्य—श्रौद्धिक भावके द्वासीस भेद हैं । जैसे — अज्ञान, असि-  
द्धत्व, असयम, छह लेश्यार्थ, चार कपाय, चार गतियाँ, तीन वेद और  
मिथ्यात्व । अज्ञानका मतलब ज्ञानका अभाव और मिथ्याज्ञान दोनों  
से है । ज्ञानका अभाव ज्ञानावरणीयकमके उदयका और मिथ्याज्ञान  
मिथ्यात्वमोहनीयकमके उदयका फल है, इसलिये दोनों प्रकारका  
अज्ञान श्रौद्धिक है । असिद्धत्व, ससारावस्थाको कहते हैं । यह, आठ

१—जिना गुण दु म हाय्य रतर कणि अर्मस्थान भाव जं भिग भिग काके उत्यम  
हाने हैं वे ममी भी विक्रि हैं तथापि इन गह शीमस्थानि आनि पूवावादीव वयनवा अनु  
सारग वरद रपून इष्टिमे इक्षीम भी विक्रिभाव बन्याव है ।

२—मनि अज्ञान अत अज्ञान और विभक्तज्ञानक विद्वली गायामे साधोपशमिव भी  
पदां भी विक्रि कदा है । साधोपशमिक इन अज्ञानमे कहा है कि ये उपयोग मनिनावरणीय  
आदि कमक पदावराम गय है और भी विक्रि इन अज्ञानमे कहा है कि इकी अयथायताका  
कररा मिथ्यात्वमोहनीयकमका उदय है ।

कर्मके उदयका फल है । असंयम, विरतिका अभाव है । यह अप्रत्या-  
ख्यमाघरणीयकपायके उदयका परिणाम है । मत-भेदसे लेश्याके तीन  
स्वरूप हैं:- (१) कापायिक-परिणाम, (२) कर्म-परिणति और (३) योग-  
परिणाम । ये तीनों औदयिक ही हैं: क्योंकि कापायिक-परिणाम कपायके  
उदयका, कर्म-परिणति कर्मके उदयका और योग-परिणाम शरीरनाम-  
कर्मके उदयका फल है । कपाय, कपायमोहनीयकर्मके उदयसे होता  
है । गतियाँ गतिनामकर्मके उदय-जन्य हैं । द्रव्य और भाव दोनों  
प्रकारका वेद औदयिक है । आकृतिरूप द्रव्यवेद अङ्गोपाङ्गनामकर्मके  
उदयसे और अभिलापारूप भाववेद वेदमोहनीयके उदयसे होता है ।  
मिथ्यात्व, अविचेकपूर्ण गाढतम मोह है, जो मिथ्यात्वमोहनीयकर्मके  
उदयका परिणाम है । औदयिक-भाव अभव्यके अनादि-अनन्त और  
भव्यके बहुधा अनादि-सान्त है ।

जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व, ये तीन पारिणामिक-भाव हैं ।  
प्राण धारण करना जीवत्व है । यह भाव संसारी और सिद्ध सब जीवोंमें  
मौजूद होनेके कारण भव्यत्व और अभव्यत्वकी अपेक्षा व्यापक  
(अधिक-देश-स्थायी) है । भव्यत्व सिर्फ भव्य जीवोंमें और अभव्यत्व  
सिर्फ अभव्य जीवोंमें है । पारिणामिक-भाव अनादि-अनन्त है ।

पाँच भावोंके सब मिलाकर त्रेपन भेद होते हैं:—औपशमिकके  
दो, क्षायिकके नौ, क्षायोपशमिकके अठारह, औदयिकके इक्कीस और  
पारिणामिकके तीन ॥६६॥

चउ चउगईसु मीसग, -परिणामुदएहिं चउ सखइएहिं ।  
उवसमजुएहिं वा चउ, केवलि परिणामुदयखइए ॥६७॥  
खघपरिणामे सिद्धा, नराण पणजोगुवसमसेठाए ।  
इय पनर संनिवाइय, -भैया वीसं असंभविणो ॥ ६८ ॥

चत्वारश्चतुर्गतिषु मिश्ररूपपरिणामोदयैश्चत्वार सक्षाधिकै ।

उपशमयुतैवा चत्वार , केवला परिणामोदयक्षाधिके ॥

१. क्षयपरिणामे सिद्धा, नराणा पञ्चयोग उपशमश्रेण्याम् ।

इति पञ्चदश सानिपातकभेदा विंशतिरसर्भाविन ॥ ६८ ॥

अर्थ—ज्ञायोपशमिक, पारिणामिक और औदयिक, इन तीन भावोंका त्रिक सयोगरूप सानिपातिक भाव चार गतिमें पाये जानेके कारण चार प्रकारका है। उक्त तीन और एक ज्ञायिक, इन चार भावोंका चतु सयोगरूप सानिपातिक भाव तथा उक्त तीन और एक औपशमिक, इन चारका चतु सयोगरूप सानिपातिक भाव चार गतिमें होता है। इसलिये ये दो सानिपातिक भाव भी चार चार प्रकारके हैं। पारिणामिक, औदयिक और ज्ञायिकका त्रिक सयोग रूप सानिपातिक भाव सिर्फ शरीरधारी केवलशानीको होता है। ज्ञायिक और पारिणामिकका द्विक सयोगरूप सानिपातिक भाव सिर्फ सिद्ध जीवोंमें पाया जाता है। पाँचों भावका पञ्च सयोगरूप सानिपातिक भाव, उपशमश्रेणियाते मनुष्योंमें ही होता है। उक्त रीतिसे छह सानिपातिक भावोंके पट्टह भेद होते हैं। शेष बीस सानिपातिक भाव असभवी अर्थात् शून्य हैं। ॥६७॥६८॥

भावार्थ—औपशमिक आदि पाँच भावोंमेंसे दो, तीन, चार या पाँच भावोंके मिलनेपर सानिपातिक भाव होता है। दो भावोंके मेलसे होनेवाला सानिपातिक 'द्विक-सयोग', तीन भावोंके मेलसे होनेवाला 'त्रिक सयोग', चार भावोंके मेलसे होनेवाला 'चतुस्सयोग' और पाँच भावोंके मेलसे होनेवाला 'पञ्च सयोग' कहलाता है।

द्विक सयोगके दस भेद —

१—औपशमिक + ज्ञायिक ।

२—औपशमिक + ज्ञायोपशमिक ।



- ३—औपशमिक + औदयिक ।
- ४—औपशमिक + पारिणामिक ।
- ५—ज्ञायिक + क्षायोपशमिक ।
- ६—ज्ञायिक + औदयिक ।
- ७—ज्ञायिक + पारिणामिक ।
- ८—क्षायोपशमिक + औदयिक ।
- ९—क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- १०—औदयिक + पारिणामिक ।

त्रिक-संयोगके दस भेद.—

- १—औपशमिक + ज्ञायिक + क्षायोपशमिक ।
- २—औपशमिक + ज्ञायिक + औदयिक ।
- ३—औपशमिक + ज्ञायिक + पारिणामिक ।
- ४—औपशमिक + क्षायोपशमिक + औदयिक ।
- ५—औपशमिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ६—औपशमिक + औदयिक + पारिणामिक ।
- ७—ज्ञायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक ।
- ८—ज्ञायिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ९—ज्ञायिक + औदयिक + पारिणामिक ।
- १०—क्षायोपशमिक + पारिणामिक + औदयिक ।

चतुः-संयोगके पाँच भेदः—

- १—औपशमिक + ज्ञायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक ।
- २—औपशमिक + ज्ञायिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ३—औपशमिक + ज्ञायिक + औदयिक + पारिणामिक ।
- ४—औपशमिक + क्षायोपशमिक + औदयिक + पारिणामिक ।
- ५—ज्ञायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक + पारिणामिक ।

पञ्च सयोगका एक भेद —

१-ओपशमिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक + औदयिक + पारिणामिक  
सब मिलाकर सानिपातिक भावके छब्बीस भेद हुए । इनमेंसे जो  
छह भेद जीवोंमें पाये जाते हैं, उन्हींको इन दो गाथाओंमें दिखाया है ।  
त्रिक सयोगके उक्त दस भेदोंमेंसे दसवाँ भेद, जो क्षायोपशमिक,  
पारिणामिक और औदयिकके मेलसे बना है, वह चारों गतिमें पाया  
जाता है । सो इस प्रकार — चारों गतिके जीवोंमें क्षायोपशमिक भाव  
भावेन्द्रिय आदिरूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदिरूप और औद-  
यिक भाव कषाय आदिरूप है । इस तरह इस त्रिक सयोगके गति  
रूप स्थान भेदसे चार भेद हुए ।

चतु सयोगके उक्त पाँच भेदोंमेंसे पाँचवाँ भेद चारों गतिमें  
पाया जाता है, इसलिये इसके भी सात भेदसे चार भेद होते हैं ।  
चारों गतिमें क्षायिक भाव क्षायिकसम्यक्त्वरूप, क्षायोपशमिक भाव  
भावेन्द्रिय आदिरूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदिरूप और  
औदयिक भाव कषाय आदिरूप है ।

चतु सयोगके पाँच भेदोंमेंसे चौथा भेद चारों गतिमें पाया  
जाता है । चारों गतिमें औपशमिक भाव सम्यक्त्वरूप, क्षायोपशमिक  
भाव भावेन्द्रिय आदिरूप, पारिणामिक भाव जीवत्व आदिरूप और  
औदयिक भाव कषाय आदिरूप समझना चाहिये । इस चतु सयोग  
सानिपातिकके भी गतिरूप स्थान भेदसे चार भेद हुए ।

त्रिक सयोगके उक्त दस भेदोंमेंसे नौवाँ भेद सिर्फ मरुत्व केय-  
लियोंमें होता है, इसलिये वह एक ही प्रकारका है । केयलियोंमें  
पारिणामिक भाव जीवत्व आदिरूप, औदयिक भाव गति आदिरूप  
और क्षायिक भाव केयलज्ञान आदिरूप है ।

द्विक-सयोगके उक्त दस भेदोंमेंसे सातवाँ भेद सिर्फ सिद्ध जीवों-  
में पाये जानेके कारण एक ही प्रकारका है । सिद्धोंमें पारिणामिक-

भाव जीवत्व आदिरूप और ज्ञायिक-भाव केवलज्ञान आदिरूप है ।

पञ्च-संयोगरूप सांनिपातिक-भाव सिर्फ उपशमश्रेणिवाले मनुष्योंमें होता है । इस कारण वह एक ही प्रकारका है; उपशमश्रेणिवाले मनुष्योंमें ज्ञायिक-भाव सम्यक्त्वरूप, औपशमिक-भाव चारित्र्यरूप, ज्ञायोपशमिक-भाव भावेन्द्रिय आदिरूप, पारिणामिक-भाव जीवत्व आदिरूप और औद्दयिक-भाव लेश्या आदिरूप है ।

इस प्रकार जो बृह सांनिपातिक-भाव संभववाले हैं, इनके ऊपर लिखे अनुसार स्थान-भेदसे सब मिलाकर पन्द्रह भेद होते हैं ॥६७॥६८॥

कर्मके और धर्मास्तिकाय आदि अजीवद्रव्योंके भाव ।

मोहेव समो भीसो, चउघाइसु अट्टकंसु च सेसा ।

धम्माइ पारिणांसय, भावे खंधा उदइए वि ॥ ६९ ॥

मोह एव शमो मिश्रश्चतुर्वालिष्वष्टकर्मसु च शेषाः ।

धर्मादि पारिणामिकभावे स्कन्धा उदयेऽपि ॥ ६९ ॥

अर्थ—औपशमिक-भाव मोहनीयकर्मके ही होता है । मिश्र (ज्ञायोपशमिक) भाव चार घातिकर्मोंके ही होता है । शेष तीन (ज्ञायिक, पारिणामिक और औद्दयिक) भाव आठों कर्मके होते हैं ।

धर्मास्तिकाय आदि अजीवद्रव्यके पारिणामिक-भाव हैं; किन्तु पुटल-स्कन्धके औद्दयिक और पारिणामिक, ये दो भाव हैं ॥६९॥

भावार्थ—कर्मके सम्यग्धर्म औपशमिक आदि भावोंका मतलब

१—कर्मके भाव, पञ्चमब्रह्म टा० ३की २५वां गाथामें वर्यित है ।

२—औपशमिक गच्छके दो अर्थ हैं.—

(१) कर्मकी उपशम आदि अवस्था ही औपशमिक आदि भाव है । यह, अर्थ कर्मके भावोंमें लागू पड़ता है ।

(२) कर्मकी उपशम आदि अवस्थाओंसे होनेवाले पर्याय औपशमिक आदि भाव हैं । यह अर्थ, जीवके भावोंमें लागू पड़ता है, जो ६४ और ६६वां गाथामें बतलाये हैं ।

उसकी अवस्था विशेषोंसे है। जैसे —कर्मकी उपशम अवस्था उसका औपशमिक भाव, क्षयोपशम अवस्था क्षायोपशमिक भाव, क्षय-अवस्था क्षायिक भाव, उदय अवस्था औदयिक भाव और परिणमन-अवस्था पारिणामिक भाव है ।

उपशम अवस्था मोहनीयकर्मके सिवाय अन्य कर्मोंकी नहीं होती, इसलिये औपशमिक भाव मोहनीयकर्मका ही कहा गया है । क्षयोपशम चार घातिकर्मका ही होता है, इस कारण क्षायोपशमिक भाव घातिकर्मका ही माना गया है । विशेषता इतनी है कि केवलशाना धरणीय और केवलदर्शनावरणीय, इन दो घातिकर्म प्रकृतिश्रोंके विपाकोदयका निरोधन होनेके कारण इनका क्षयोपशम नहीं होता । क्षायिक, पारिणामिक और औदयिक, ये तीन भाव आठों कर्मके हैं, क्योंकि क्षय, परिणमन और उदय, ये तीन अवस्थाएँ आठों कर्मकी होती हैं । साराश यह है कि मोहनीयकर्मके पाँचों भाव, मोहनीयके सिवाय तीन घातिकर्मके चार भाव और चार अघातिकर्मके तीन भाव हैं ।

### अजीवद्रव्यके भाव ।

धमास्तिकाय, अधमास्तिकाय, आकाशास्तिकाय, काल और पुद्गलास्तिकाय, ये पाँच अजीवद्रव्य हैं । पुद्गलास्तिकायके सिवाय शेष चार अजीवद्रव्योंके पारिणामिक भाव ही होता है । धमास्तिकाय, जीव पुद्गलोंकी गतिमें सहायक बननेरूप अपने कायमें अनादि कालसे परिणत हुआ करता है । अधमास्तिकाय, स्थितिमें सहा-

२—पारिणामिक शब्दका स्वरूप परिणमन यह एक ही अर्थ है जो सब द्रव्योंमें लागू रहता है। जैसे —कर्मका जीव प्रवेशके माप विशिष्ट सम्बन्ध होना या द्रव्य धन काल और भाव आदि भिन्न भिन्न निमित्त पाकर अनेकरूपमें सक्रान्त (परिवर्तित) होते रहना कर्मका पारिणामिक-भाव है । जीवका परिणमन जीवत्वरूपमें, भवत्वरूपमें या अमम्यत्वरूपमें स्वतः बने रहता है । इसी तरह धर्मास्तिकाय आदि द्रव्योंमें समम सेना चाहिये ।



करण गुणस्थानमें चार भाव होते हैं और शेष सय गुणस्थानोंमें तीन भाव ॥७०॥

भाषार्थ—चौथे, पाँचवें, छठे और सातवें, इन चार गुणस्थानोंमें तीन या चार भाव हैं । तीन भाव ये हैं—(१) आदयिक—मनुष्य आदि गति, (२) पारिणामिक—जीवत्व आदि और ( ३ ) क्षायोपशमिक—भावेन्द्रिय, सम्यक्त्य आदि । ये तीन भाव क्षायोपशमिकसम्यक्त्य के समय पाये जाते हैं । परन्तु जब क्षायिक या औपशमिक-सम्यक्त्य हो, तब इन दोमेंसे कोई एक सम्यक्त्य तथा उक्त तीन, इस प्रकार चार भाव समझने चाहिये ।

नीचें, दूसरें और ग्यारहवें, इन तीन गुणस्थानोंमें चार या पाँच भाव पाये जाते हैं । चार भाव उक्त समय, जब कि औपशमिक सम्यक्त्यो जीव उपशमश्रेणियाला हो । चार भावमें तीन तो उक्त ही और चौथा औपशमिक सम्यक्त्य व चारित्र । पाँचमें उक्त तीन, चौथा क्षायिकसम्यक्त्य और पाँचवाँ औपशमिकचारित्र ।

आठवें और बारहवें, इन दो गुणस्थानोंमें चार भाव होते हैं । आठवेंमें उक्त तीन और आपशमिक और क्षायिक, इन दोमेंसे कोई एक सम्यक्त्य, ये चार भाव समझने चाहिये । बारहवेंमें उक्त तीन और चौथा क्षायिकसम्यक्त्य व क्षायिकचारित्र, ये चार भाव ।

शेष पाँच (पहले, दूसरे, तीसरे, तेरहवें और चौदहवें) गुणस्थानोंमें तीन भाव हैं । पहले, दूसरे और तीसरे गुणस्थानमें आदयिक—मनुष्य आदि गति पारिणामिक—जीवत्व आदि और क्षायोपशमिक—भावेन्द्रिय आदि, ये तीन भाव हैं । तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें आदयिक—मनुष्यत्व, पारिणामिक—जीवत्व और क्षायिक—ज्ञान आदि, ये तीन भाव हैं ॥७०॥

## (१२)--संख्याका विचारं ।

[सोल्ह गाथाओंसे ]

## संख्याके भेद-प्रभेद ।

संखिज्जेगमसंखं, परित्तजुत्तनियपयजुयं तिविहं ।

एवमाणंतं पि तिहा, जहन्नमज्जुक्कसा सव्वे ॥ ७१ ॥

सख्येयमेकमसंख्यं, परित्तयुक्तनिजपदयुतं त्रिविधम् ।

एवमनन्तमपि त्रिधा, जघन्यमध्योत्कृष्टानि सर्वाणि ॥ ७१ ॥

अर्थ—संख्यात एक है। असंख्यातके तीन भेद हैं:—(१) परीत्त, (२) युक्त और (३) निजपदयुक्त अर्थात् असंख्यातासंख्यात। इसी तरह अनन्तके भी तीन भेद हैं। इन सबके जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट, ये तीन-तीन भेद हैं ॥७१॥

भावार्थ—शास्त्रमें संख्या तीन प्रकारकी यतलायी है—(१) संख्यात, (२) असंख्यात और (३) अनन्त। संख्यातका एक प्रकार, असंख्यातके तीन और अनन्तके तीन, इस तरह संख्याके कुल सात भेद हैं। प्रत्येक भेदके जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट-रूपसे तीन-तीन भेद करने-

१—संख्या-विषयक विचार, अनुयोग-द्वारके २३४ से लेकर २४१वें पृष्ठ तक है। और लोकप्रकाश-सर्ग १के १२२ से लेकर २१२वें श्लोक तकमें है। अनुयोगद्वार सूत्रमें मैदान्तिक-मत है। उसकी टीकामें मलधारी श्रीहेमचन्द्रसूरिने कार्मग्रन्थिक-मतका भी उल्लेख किया है। लोकप्रकाशमें दोनों मत सगृहीत हैं।

श्रीनेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ति-विरचित त्रिलोकसारकी १३से लेकर ५१ तककी गाथाओंमें संख्याका विचार है। उसमें पल्यके स्थानमें 'कुण्ड' शब्द प्रयुक्त है, वर्णन भी कुछ जुदे ढंगसे है। उसका वर्णन कार्मग्रन्थिक-मतसे मिलता है।

'असंख्यात' शब्द बौद्ध-साहित्यमें है, जिसका अर्थ '१'के अक्षरपर एक सी चालीस सत्य जितनी संख्या है। इसकेलिये देखिये, चित्ठन्सं पाली-अंगरेजी कोषका ५६वाँ पृष्ठ ।





गा०	प्र०	सं०	हि०
१, १६, २२, २४, २५, ३१, ४९, ५३	६०—आसुहुम	आसुक्ष्म	'सूक्ष्मसंपण्य' नामक दसवें गुणस्थान तक ।
२६, ४६, ४७, ५५, ५६	आहार (ग), [५०-६, ९२-२५,] आहार (-क)	आहार (-क)	'आहारक' नामक मार्गणा, शरीर तथा कर्म-विशेष ।
२६, ४६, ४७, ५५, ५६	आहार (-ग) दु (-ग)	आहार(-क) द्वि(-क)	'आहारक' और 'आहारक मिश्र' नामक योग-विशेष ।
४७—आहारमीस	आहारकमिश्र	आहारकमिश्र	'आहारक मिश्र'-नामक काययोग-विशेष ।
१४—आहारियर [६८ १३]	आहारितर	आहारितर	'आहारक' और 'अनाहारक' नामक दो मार्गणा विशेष ।
९—इन्दिय[४८-९]	इन्द्रिय	इन्द्रिय	'इन्द्रिय' नामक मार्गणा-विशेष ।
८०—इक्कसिं	सकृत्	सकृत्	एक बार ।
२२, ५७, —इका(गा)र	एकादश	एकादश	ग्यारह ।
७४—इक्किक्क	एकैक	एकैक	एक-एक ।
१०, १९, २७, ३०, ३१, ३२, ३३, ३४, ३५, ३६, ३७, ३८, ३९, ४०, ४१, ४२, ४३, ४४, ४५, ४६, ४७, ४८, ४९, ५०, ५१, ५२, ५३, ५४, ५५, ५६, ५७, ५८, ५९, ६०, ६१, ६२, ६३, ६४, ६५, ६६, ६७, ६८, ६९, ७०, ७१, ७२, ७३, ७४, ७५, ७६, ७७, ७८, ७९, ८०, ८१, ८२, ८३, ८४, ८५, ८६, ८७, ८८, ८९, ९०, ९१, ९२, ९३, ९४, ९५, ९६, ९७, ९८, ९९, १००	एक	एक तथा 'एकेन्द्रिय'-नामक जीवजाति विशेष ।	

गा०	प्र०	सं०	हि०
५३—इगगुण	एकगुण	पहिला गुणस्थान ।	
५२—इगपञ्च	एकप्रत्ययक	एक कारणसे होनेवाला पञ्च विशेष ।	
६४—इगबीस	एकविंशति	इक्कीस ।	
१८—इत्तो	इत्	यहाँसे ।	
११, २६, ३९—इत्थि [५३ १५]	इत्थी	'इत्थीवेद' नामक वेद विशेष ।	
७०—	इद्म्	यद्	
८१, ८४—	इद्म	इत्को	
७८—	इवम्	इसका	
४—	इत्सु	इत्में	
२४, ५२, ६८, } —इय	इत्ति	समाप्त और इस प्रकार ।	
७५, ८०, ८६ } —इय	इत्त	छटा प्रतिपत्ती ।	
४४, ४७, ६३, —इयर	इह	यहाँ ।	
२, ४९—इह	इ		
२९, ३६, ४६, ५२, } —इ	इ		
५४, ६०, }	इ		

तो

तु

स

गा०	प्रा०	सं०	हि०
६१—उद्भ्रंति <sup>१</sup>	उद्दीरयन्ति	उदित होते हैं ।	
७१—उक्कस्स	उत्कृष्ट	सबसे बड़ा ।	
५२—उत्तर	उत्तर	अवान्तर विशेष तथा 'औदारिक'- नामक भाव विशेष ।	
७, ८, ६०-२, ६७-२, } उदय (इध)	उदय	'उदय' नामक कर्मोंकी अवस्था- विशेष ।	
६९, } [६-१, १९७-६, २०५-३]	उदीरणा	'उदीरणा'- नामक कर्मोंकी अव- स्था-विशेष ।	
७, ८, }—उदीरणा [६-५]	उद्धरित	निकाल लेना ।	
७५, ७७—उद्धरिअ	औदारिक	'औदारिक' नामक काय यांग विशेष ।	
४, ५, २४, २९, }—उरल [९३-८]	औदारिक द्विक	'औदारिक'-और 'औदारिकमिश्र'- नामक काययोग विशेष ।	
४४, ४७, }—उरलदुग	औदारिकमिश्र (-योग)	'औदारिकमिश्रयोग'-नामक काय योग-विशेष ।	
२६, २७, २८—उरलदुग	उपयोग	'उपयोग'-नामक मार्गणा-विशेष	
४, २८, २९, }—उरलमीस (मिस्स)			
४९, ५६, }—(जांग)			
१, ५, ३०, ३५, ६५, }—उवओग [५-८]			

१ क्रियापद शब्द विभक्ति-सहित रत्ने गये हैं ।



गा०	प्रा०	सं०	हि०
	७३—भोगाढ	भोगाढ	गहराई ।
	१४, २१, २५—ओहिदुग	अवधिदृक	‘अवधिज्ञान’ और ‘अवधिदर्शन’
	३४—ओहिदंस	अवधिदर्शन	नामक को उपसर्गणा-विशेष ।
	१२ ४०, ४२—ओही [६३-१]	अवधि	‘अवधिदर्शन’-नामक दर्शन-विशेष ।
	२, ३५, ७९—कम	क	‘अवधिदर्शन’ तथा ‘अवधिज्ञान’ ।
	३, २४-२, २७, २८-२, २९, ४७, ५५, ५६-२	क्रम	बारी-बारी ।
	१, ११, १६, २५, ३१, ५०, २०, ५७, ५२, ६६	कर्मण	‘कर्मणशरीर’-नामक योग तथा शरीर-विशेष ।
	१३—काऊ [६४-६] १, ३५, ३९—काय [४९-३]	कपाय	‘कपाय’-नामक मार्गणा-विशेष तथा कपाय ।
		कापोत	‘कापोत’-नामक लेश्या-विशेष ।
		काय	‘काय’-नामक मार्गणा तथा योग-विशेष ।



१३—खड्ग [६६-१२]

'क्षायिक'-नामक सम्यक्त्व-विशेष ।

२२, ३३, ४४, ६७-२, }  
६४, ६८ } १६, २०५-२

क्षायिक

'क्षायिक'-नामक सम्यक्त्व तथा  
भाव-विशेष ।

७५—खवण

भ्रपण

डालना ।

८६—खित्त

क्षिप्त

डाला हुआ ।

७५—खिप्पइ

क्षिप्यते

डाला जाना है ।

७४—खिबिय

क्षिप्त्वा

डालकर ।

८२, ८४—खिवसु

क्षिप

डालो ।

—स्त्रीण

क्षीण

'क्षीणमोह'-नामक चारहवों गुण-  
स्थान तथा नष्ट ।

८१, ८४—खे(-कखे)व

क्षेप

'क्षेप'-नामक संख्या-विशेष ।

६९—खंध

स्कन्ध

पुत्रों का समूह ।

ग

९, ६६—गइ [४७-११]

'गति'-नामक मार्गण-विशेष ।

१९—गइतम

गतित्रस

'तेजःकाय' और 'वायुकाय'-नामक  
स्थावर-विशेष ।





गा०	प्रा०	सं०	हि०
	६९—चउघाइन्	चतुर्घातिन्	‘ज्ञानावरण’, ‘दर्शनावरण’, ‘मोह- नीय’ और ‘अन्तराक्’-नामक चार कर्म ।
	८०—चउत्थय	चतुर्थक	चौथा ।
	२—चउदस	चतुर्दश	चौदह ।
	५२, ५३—चउपञ्चअ	चतुःप्रत्ययक	चार कारणोंसे होनेवाला बन्ध- विशेष ।
	७२—चउपल्लपरुवणा	चतुष्पत्यप्ररूपणा	चार ‘पत्यो’ का वर्णन ।
	८, ३६, ६३, ७६—चउर्	चतुर्	चार ।
	६, ३२—चतुरिदि	चतुरिन्द्रिय	चार इन्द्रियोंवाला जीव-विशेष ।
	५४, ५७—चउवीस	चतुर्विंशति	चौबीस ।
	६, २, १२, १७, } २०, २८, ३४ } — चकुतु [६२-४]	चक्षुष्	‘चक्षुर्दर्शन’-नामक दर्शन-विशेष ।
	६४ ६५—चरण	चारित्र	‘चारित्र’ ।
	१६, १७, १८, २०, } २१, २२, २७ } — चरम	चरिम	अखीरका ।

गा०	१	मा०	सं०	हि०
६०—	चरिमदुग	चरिमद्विक	अन्तके दो (तेरहवों और चौदहवों गुणस्थान ।)	
७४—	चिय	एव	ही ।	
४८, २, १७, १८, २३, २७, ३६, ३७, ५९, ६१, ५०, २, ६१	उ (क, ग)	षट् (क)	छह ।	
१०—	छकाय [५१ ९]	षट्काय	पाँच 'स्यावर' और एक 'त्रस', इस तरह छह काय ।	
५५—	छषत्	षट्चत्वारिंशत्	छयालीस ।	
५१—	छलियवह [१७७ १०]	षड्जीववध	पाँच 'स्यावर' और एक 'त्रस' इस तरह छह प्रकारके जीवोंका वध ।	
७, २५—	छलेस	षड्लेश्या	कृष्ण, नील, कापति, पीत, पद्म और शुक्ल नामक छह लेश्याएँ ।	
५४, ५६—	छर्वास	षट्शिति	छब्बीस ।	
५४	छहिअषत्	षडधिकषत्वारिंशत्	छयालीस ।	

गौ०	श्री०	सं०	हि०
१२, २१, २८, ४२—छेअ [५८-१२]	छेअ		'छेवोपस्थानीय'-नामक संयम-विशेष ।
		ज	
४८—जय	यत		छटा गुणस्थान ।
१०, १८—जल [५२-१५]	जल		'जलकाय'-नामक स्थावर जीव-विशेष ।
१० - जलण [५२-१६]	ब्वलन		'अग्निकाय'-नामक स्थावर जीव-विशेष ।
७१—जह्नम	जघन्य		सबसे छोटा ।
७२, ७६—जा	यावत्		जबतक ।
८४—जायइ	जायते		होता है ।
३५, ७०—जिअ (य)	जीव		जीव ।
१, २, ४५—जिअ(य)ठाण [३-१]	जीवस्थान		'जीवस्थान' ।
३०—जिअलक्खण	जीवलक्षण		जीवका लक्षण ।
८६—जिठ	उद्येष्ठ		बड़ा ।
१, ५३—जिण	जिन		राग-द्वेषको जीतनेवाला ।

गा० १, ६६—जियत्त[२०० १४]	प्रा०	स०	हि०
३, १५, २७, ६७, ७८, ७९, ८०	जीवत्व	जीवत्व	'जीवत्व' नामक परिणामिक भाव विशेष ।
७१, ८३—जुत्त	युत	युक्त	सहित ।
७८—जुत्तासखिज्ज [२१८ १५]	युक्तासक्यात	युक्तासक्यात	सहित ।
१९, २२, ३४, ३९ ३९, ४६, ५०, ५२, ५३, ५८, ६८	योग	योग	'युक्तासक्यात' नामक शरया विशेष ।
८२—जोगछेय	योगच्छेद	योगच्छेद	'योग' नामक भागण । विशेष ।
६२, ६३—जोगिन्	योगिन्	योगिन्	योगके निर्विभाग अश ।
७३—जोयणसहस	योजनसहस्र	योजनसहस्र	तेरहवें गुणस्थानवाला जीव । हजार योजन ।
७७—जसूद्धोवपमाणय	जसूद्धोवपमाणक	जसूद्धोवपमाणक	'जसूद्धोवपमाणक' नामक द्वीपके बराबर ।
३७—ठाण	स्थान	स्थान	गुणस्थान या मार्गणस्थान ।
८२—ठिइवध	स्थितिवन्ध	स्थितिवन्ध	कर्म बन्धकी काल मर्यादा ।

गा०	शा०	सं०	हि०
६५, ७६-२—तद्भ्य	तृतीय	त	तीसरा ।
७४, ७५, ८३—तस्मिन्	तस्मिन्		उसमें ।
८३—तस्स	तस्य		उसका ।
१८, २६, २७-२, } २९, ४७, ४८, ७९, }	ते		वे ।
७६-२—तेहिं (हि)	तैः		उनके द्वारा ।
५, ३३, ८०, ८१, } ८४-२, }	तत्		वह ।
६१, ७५—तस्मि	ततः		उससे ।
७४—तद्वत्	तदन्त		उसके अखीरमें ।
१०, १६, २५—तणु (-योग)	तनु (-योग)		'काय-योग'-नामक योग-विशेष ।
४—तणुपञ्ज	तनुपर्याप्त		'पर्याप्त' शरीर ।
८४—तन्वगा	तद्वर्ग		उसका वर्ग ।
१०, १६, १९, २५, } ३१, ३८ }	त्रस		'त्रस'-नामक जीव-विशेष ।

गा०	ना०	सं०	हि०
७४, ८४—नर	तथा	तथा	उसी प्रकार ।
७४—सा	तावत्	तावत्	तबतक ।
२, ७, २०, २१, ३०, ३२, ३३, ३८, ४८, ५२, ५७, ७०, ७७, ७९, ३४, ३५, ३६ ३८, ७०	त्रि ( क )	त्रि ( क )	तीन ।
३०, ३३, ४८—विभाण	इयद्वा	इयद्वा	'कुमति', 'कुश्रुत' और 'विभङ्ग' नामक अज्ञान ।
८४—तिक्त्सुतो	त्रिकृत्य	त्रिकृत्य	तीन बार ।
५५—तिवत्त	त्रिचत्वारिंशत्	त्रिचत्वारिंशत्	ततालीस ।
५२, ५३—तिपञ्च	त्रिप्रत्ययक	त्रिप्रत्ययक	तीन कारणोंसे होनेवाला मन्थ- विशेष ।
१०, १७, ६४—तिय( गइ ) [ ५२ ६ ]	त्रिक	त्रिक	तीन, तीन इन्द्रियोवाला जीव- विशेष ।
५४—तियद्विषत्	त्रिकाधिकत्वा रिंशत्	त्रिकाधिकत्वा रिंशत्	तेतालीस ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
१०, १६, १९, २६, ३०, ३७	तिरि (-य) (-गई) [५१-१७]	तिर्यञ्च (-गति)	'तिर्यगति'-नामक गति-विशेष ।
८१	तिवर्गिगउं	त्रिवर्गिगुम्	तीन बार वर्ग करनेके लिये ।
८३	तिवर्गिगय	त्रिवर्गिगत	तीन बार वर्ग किया हुआ ।
७१	तिविह	त्रिविध	तीन प्रकार ।
७१	तिहा	त्रिधा	तीन प्रकार ।
७२, ८०	८६--तु	तु	तो ।
६६, ७६	तुरिय	तुरीय	चौथा ।
४१	तुल	तुल्य	बराबर ।
५०	तेउतिग	तेजस्विक	'तेजः', 'पद्म' और शुक्ल' ये तीन लेश्याएँ ।
१३, १५	तेऊ [६४-१२]	तेजः	'तेजः'-नामक लेश्या-विशेष ।
२६, ३५-२, ७, २२	तेर(-स)	त्रयोदशन्	तेरह ।
११, ५०	त्ति	इति	समाप्त तथा इस प्रकार ।
१५, २७, ३२	थावर	स्थावर	'स्थावर'नामक जीवोंकी जाति विशेष ।
०	थी	स्त्री	'स्त्री वद'-नामक मार्गणा-विशेष ।

कामप्रण्यिक आचार्योंका कथन है कि जघन्य युक्तासख्यातका वर्ग करनेसे जघन्य असख्यातासख्यात होता है। जघन्य असख्यातासख्यातका तीन बार वर्ग करना और उसमें लोकाकाश प्रदेश आदिकी उपर्युक्त दस असख्यात सख्याएँ मिलाना। मिलाकर फिर तीन बार वर्ग करना। वर्ग करनेसे जो सख्या होती है, वह जघन्य परीक्षानन्त है।

जघन्य परीक्षानन्तका अभ्यास करनेसे जघन्य मुक्तानन्त होता है। शास्त्रमें अभय जीय अनन्त कहे गये हैं, सो जघन्य मुक्तानन्त समझना चाहिये।

जघन्य मुक्तानन्तका एक बार वर्ग करनेसे जघन्य अनन्तानन्त होता है। जघन्य अनन्तानन्तका तीन बार वर्गकर उसमें सिद्ध आदिकी उपर्युक्त छह सख्याएँ मिलाना चाहिये। फिर उसका तीन बार वर्ग करके उसमें केषलगान और केषलदर्शाके सपूर्ण पर्यायोंकी सख्याकी मिलाना चाहिये। मिलानेसे जो सख्या होती है, वह 'उत्कृष्ट अनन्तानन्त' है।

मध्यम या उत्कृष्ट सख्याका स्वरूप जाननेकी रीतिमें सैदाण्तिक और कामप्रण्यिकोंमें मत भेद नहीं है, पर ७९ वीं तथा ८० वीं गाथामें बतलाये हुए दोनों मतके अनुसार जघन्य असख्यातासख्यातका स्वरूप मिश्र मिश्र हो जाता है। अर्थात् सैदाण्णिकमतसे जघन्य युक्तासख्यातका अभ्यास करेपर जघन्य असख्यातासख्यात बनता है और कामप्रण्यिकमतसे जघन्य युक्तासख्यातका वर्ग करनेपर जघन्य असख्यातासख्यात बनता है, इसलिये मध्यम युक्तासख्यात, उत्कृष्ट युक्तासख्यात आदि आगेकी सब मध्यम और उत्कृष्ट सख्याओंका स्वरूप मिश्र मिश्र बन जाता है। जघन्य असख्यातासख्यातमेंसे एक घटानेपर उत्कृष्ट युक्तासख्यात होता है। जघन्य युक्तासख्यात और उत्कृष्ट युक्तासख्यातके बीचकी सब



संख्याएँ मध्यम युक्तसंख्यात हैं। इसी प्रकार आगे भी किसी जघन्य संख्यामेंसे एक घटानेपर उसके पीछेकी उत्कृष्ट संख्या बनती है और जघन्यमें एक, दो आदिकी संख्या मिलानेसे उसके सजतीय उत्कृष्ट तककी बीचकी संख्याएँ मध्यम होती हैं।

सभी जघन्य और सभी उत्कृष्ट संख्याएँ एक-एक प्रकारकी हैं। परन्तु मध्यम संख्याएँ एक प्रकारकी नहीं हैं। मध्यम संख्यातके संख्यात भेद, मध्यम असंख्यातके असंख्यात भेद और मध्यम अनन्तके अनन्त भेद हैं। क्योंकि जघन्य या उत्कृष्ट संख्याका मतलब किसी-एक नियत संख्यासे ही है, पर मध्यमके विषयमें यह बात नहीं। जघन्य और उत्कृष्ट संख्यातके बीच संख्यात इकाइयाँ हैं, जघन्य और उत्कृष्ट असंख्यातके बीच असंख्यात इकाइयाँ हैं, एवं जघन्य और उत्कृष्ट अनन्तके बीच अनन्त इकाइयाँ हैं, जो क्रमशः 'मध्यम संख्यात', 'मध्यम असंख्यात' और 'मध्यम अनन्त' कहलाती हैं।

शास्त्रमें जहाँ-कहाँ अनन्तानन्तका व्यवहार किया गया है, वहाँ सब जगह मध्यम अनन्तानन्तसे ही मतलब है।

(उपसंहार) इस प्रकरणका नाम "सूत्रार्थविचार" रक्खा है; क्योंकि इसमें अनेक सूत्र विषयोंपर विचार प्रगट किये गये हैं। ६०-२६।



ये तीन भेद किये हैं । प्रथम अविरतिको पच्चीसके बन्धका, दूसरीको दसके बन्धका और तीसरीको चारके बन्धका कारण दिखाकर कुल उन्तालीसके बन्धको अविरति-हेतुक कहा है । पञ्चसंग्रहमें जिन अरसठ प्रकृतियोंके बन्धको कषाय-हेतुक माना है, उनमेसे चारके बन्धको प्रत्याख्यानानावरणकषाय-जन्य अविरति-हेतुक और छहके बन्धको प्रमाद-हेतुक सर्वार्थसिद्धिमें बनलाया है, इसलिये उसमें कषाय-हेतुक बन्धवाली अट्ठावन प्रकृतियाँ ही कही हुई हैं ।



## परिशिष्ट "क" ।

पृष्ठ २०६, पङ्क्ति १४के 'मूल भाव' पर—

○ गुणस्थानोंमें एक-जीवाश्रित भावोंकी संख्या जैसा इस गायामें है वसी ही पञ्चमग्रहके द्वार २४वीं ६४वां गायामें है, परन्तु इस गायामें टीका और टवामें तथा पञ्चमग्रहकी उक्त गायामें टीकामें भोजाना भ्याग्या भेद है ।

टीका-२४में उपरामक उपरान्त दो पदोंमें नौवां दमवां और ग्यारहवां ये तीन गुण स्थान ग्रहण किये गये हैं और अपूर्व पञ्चम आठवां गुणस्थानमात्र । नौवें आदि तीन गुण स्थानोंमें उपरामकेलियेवाले औपशमिकसम्बन्धीको या चायिकसम्बन्धीको चारित्र्य अपरामिक माना है । आठवें गुणस्थानमें अपरामिक या चायिक क्रिमी सम्बन्धित्वानेको अपरामिकचारित्र्य इष्ट नहीं है किन्तु चायिकगमिक । इसका प्रमाण गायामें अपूर्व शब्दका अलग ग्रहण करना है, क्योंकि यदि आठवें गुणस्थानमें भी औपशमिकचारित्र्य इष्ट होता तो अपूर्व शब्द अलग ग्रहण न करके उपरामक शब्दमें ही नौवें आदि गुणस्थानकी तरह आठवेंका भी सूचन किया जाता । तीरें अरु दमवें गुणस्थानमें अर्ककेलि गत जीव-सम्बन्धी भावोंका व चारित्र्यका उल्लेख टीका वा टवामें नहीं है ।

पञ्चमग्रहकी टीकामें श्रीमन्मयगिरिने उपरामक 'उपरान्त' पदमें आठवेंमें ग्यारहवें तक उपरामकेलियेवाले चार गुणस्थान और अपूर्व तथा चायिक पञ्चम आठवां, नौवां दमवां और दार हवां के अर्ककेलियेवाले चार गुणस्थान ग्रहण किये हैं । उपरामकेलियेवाले चार गुणस्थान में आठवेंमें औपशमिकचारित्र्य माना है पर अर्ककेलियेवाले चारों गुणस्थानके चारित्र्यके सम्बन्धमें कुछ उल्लेख नहीं किया है ।

ग्यारहवें गुणस्थानमें संपूर्ण मोहनीयता उपराम का जानक कारण सिद्ध औपशमिक-चारित्र्य है नौवें और दमवें गुणस्थानमें अपरामिक चायिकोपशमिक दो चारित्र्य हैं, क्योंकि इनमें गुणस्थानोंमें चारित्र्यमोहनीयता कुछ प्रकृतियाँ उपरान्त हानी है मक नहीं । उपरान्त प्रकृतियोंकी अवेद्याम औपशमिक और अनुपशमिक प्रकृतियोंकी अवेद्याम चायिकोपशमिक-चारित्र्य मम कता फदिसे । यद्यपि यह बात इस प्रकार स्पष्टतामें नहीं कही गई है परन्तु पृष्ठ ० ३१० ३४वीं २४वीं २४वीं टीका देखनेसे इस विषयमें कुछ भी अस्पष्ट नहीं रहता क्योंकि अन्तमें मरमर्गपराय चारित्र्यकी ही नमवें गुणस्थानमें ही होता है चायिकगमिक कहा है ।

उपशमश्रेणिवाले आठवें, नौवें और दसवें गुणस्थानमें चारित्रमोहनीयके उपशमका आरम्भ या कुछ प्रकृतियोंका उपशम होनेके कारण औपशमिकचारित्र, जैसे पञ्चसग्रह टीकामें माना गया है, वैसे ही क्षपकश्रेणिवाले आठवें आदि तीनों गुणस्थानोंमें चारित्रमोहनीयके क्षयका आरम्भ या कुछ प्रकृतियोंका क्षय होनेके कारण क्षायिकचारित्र माननेमें कोई विरोध नहीं दीख पड़ता ।

गाम्मटसारमें उपशमश्रेणिवाले आठवें आदि चारों गुणस्थानमें चारित्र औपशमिक ही माना है और क्षायोपशमिकका स्पष्ट निषेध किया है । इसी तरह क्षपकश्रेणिवाले चार गुणस्थानोंमें क्षायिकचारित्र ही मानकर क्षायोपशमिकका निषेध किया है । यह बात कर्मकाण्डकी ८४५ और ८४६वीं गाथाओंके देखनेसे स्पष्ट हो जाती है ।



पारिणामिक—पहले गुणस्थानमें जीवत्व आदि तीनों; दूसरेसे बारहवें तक ग्यारह गुणस्थानोंमें जीवत्व, भव्यत्व दो और तेरहवें-चौदहवेंमें जीवत्व ही पारिणामिकभाव है। भव्यत्व अनादि-सान्त है। क्योंकि सिद्ध-अवस्थामें उसका अभाव हो जाता है। घातिकर्म क्षय होनेके बाद सिद्ध-अवस्था प्राप्त होनेमें बहुत विलम्ब नहीं लगता, इम अपेक्षासे तेरहवें-चौदहवें गुणस्थानमें भव्यत्व पूर्वाचार्योने नहीं माना है।

गोमटमार-कर्मकाण्ड की ८२० से ८७५ तककी गाथाओंमें स्थान-गत तथा पद-गत भङ्ग-द्वारा भावोंका बहुत विस्तारपूर्वक वर्णन किया है।

एक-जीवाश्रित भावोंके उत्तर भेद —

ज्ञायोपशमिक—पहले दो गुणस्थानमें मति-श्रुत दो या विभङ्गसहित तीन अज्ञान, अचक्षुष्क या चक्षु-अचक्षु दो दर्शन, दान आदि पाँच लब्धियाँ, तीसरेमें दो या तीन ज्ञान, दो या तीन दर्शन, मिश्रदृष्टि, पाँच लब्धियाँ, चौथेमें दो या तीन ज्ञान, अपर्याप्त-अवस्थामें अचक्षुष्क एक या अबधिसहित दो दर्शन और पर्याप्त-अवस्थामें दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, पाँच लब्धियाँ पाँचवेंमें दो या तीन ज्ञान, दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, देशविरति, पाँच लब्धियाँ, छठे सातवेंमें दो या तीन या मन पर्यायपर्यन्त चार ज्ञान, दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, चारित्र्य, पाँच लब्धियाँ, आठवें, नौवें और दसवेंमें सम्यक्त्वको छोड़ छठे और सातवें गुणस्थानवाले सब ज्ञायोपशमिक भाव। ग्यारहवें-बारहवेंमें चारित्र्यको छोड़ दसवें गुणस्थानवाले सब भाव।

श्रौदयिक—पहले गुणस्थानमें अज्ञान, असिद्धत्व, असयम, एक लेश्या, एक कषाय, एक गति, एक वेद और मिथ्यात्व, दूसरेमें मिथ्यात्वको छोड़ पहले गुणस्थानवाले सब श्रौदयिक, तीसरे, चौथे और पाँचवेंमें अज्ञानको छोड़ दूसरेवाले सब, छठेसे लेकर नौवें तकमें असयमके सिवाय पाँचवेंवाले सब, दसवेंमें वेदके सिवाय नौवेंवाले सब, ग्यारहवें-बारहवेंमें कषायके सिवाय दसवेंवाले सब, तेरहवेंमें असिद्धत्व, लेश्या और गति, चौदहवेंमें गति और असिद्धत्व।

ज्ञायिक—चौथेसे ग्यारहवें गुणस्थान तकमें सम्यक्त्व, बारहवेंमें सम्यक्त्व और चारित्र्य दो और तेरहवें चौदहवेंमें-नौ ज्ञायिकभाव।

श्रौपशमिक—चौथेसे आठवें तक सम्यक्त्व, नौवेंसे ग्यारहवें तक सम्यक्त्व और चारित्र्य।

पारिणामिक—पहलेमें तीनों, दूसरेसे बारहवें तकमें जीवत्व और भव्यत्व दो, तेरहवें और चौदहवेंमें एक जीवत्व।

## परिशिष्ट नं० १ ।

श्वेताम्बरीय तथा दिगम्बरीय सम्प्रदायके [कुल्ल] समान  
तथा असमान मन्तव्य ।

( क )

निश्चय और व्यवहार दृष्टिसे जीव शब्दकी व्याख्या दोनों सम्प्रदायमें तुल्य है । पृष्ठ-४ । इस सम्बन्धमें जीवकाण्डका 'प्राणाधिकार' प्रकरण और उसकी टीका देखने योग्य है ।

मार्गणास्थान शब्दकी व्याख्या दोनों सम्प्रदायमें समान है । पृष्ठ-४ ।

गुणस्थान शब्दकी व्याख्या शैली कर्मग्रन्थ और जीवकाण्डमभिप्रेती है, पर उसमें तात्पर्य अथ भेद नहीं है । पृ०-४ ।

उपयागका स्वरूप दोनों सम्प्रदायोंमें समान माना गया है । पृ०-५ ।

कर्मग्रन्थमें अपर्याप्त सक्षीको तीन गुणस्थान माना है, किन्तु गोम्भटसारमें पाँच माने हैं । इस प्रकार दानाका मग्याविषयक मतभेद है, तथापि यह अपभ्रंश है, इसलिये वास्तविक दृष्टिमें उनमें समानता ही है । पृ०-१० ।

केवलज्ञानीके विषयमें महित्य तथा अमहित्यका व्यवहार दोनों सम्प्रदायके शास्त्रोंमें समान है । पृ०-१३ ।

शत्रुकायके शरीरकी व्यञ्जाकारता दोनों सम्प्रदायका मान्य है । पृ०-१० ।



छाद्धारिथिक उपयोगोंका काल-मान अन्तर्मुहूर्त-प्रमाण दोनों संप्रदायोंको मान्य है । पृ०-२०, नोट ।

भावलेख्याके सम्बन्धकी स्वरूप, दृष्टान्त आदि अनेक बातें दोनों सम्प्रदायमें तुल्य हैं । पृ०-३३ ।

चौदह मार्गणाओका अर्थ दोनों सम्प्रदायमें समान है तथा उनकी मूल गाथाएँ भी एकसी हैं । पृ०-४७, नोट ।

सम्यक्त्वकी व्याख्या दोनों सम्प्रदायमें तुल्य है । पृ०-५०, नोट ।

व्याख्या कुछ भिन्नसी होनेपर भी आहारके स्वरूपमें दोनों सम्प्रदायका तात्त्विक भेद नहीं है । श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें सर्वत्र आहारके तीन भेद हैं और द्विगम्बर-ग्रन्थोंमें कहीं छह भेद भी मिलते हैं । पृ०-५०, नोट ।

परिहारविशुद्धसंयमका अधिकारी कितनी उम्रका होना चाहिये, उसमें कितना ज्ञान आवश्यक है और वह संयम किसके समीप ग्रहण किया जा सकता और उसमें विहार आदिका कालनियम कैसा है, इत्यादि उसके सम्बन्धकी बातें दोनों सम्प्रदायमें बहुत अंशोंमें समान है । पृ०-५९, नोट ।

ध्यायिकसम्यक्त्व जिनकालिक मनुष्यको होता है, यह बात दोनों सम्प्रदायको इष्ट है । पृ०-६६, नोट ।

केवलीमें द्रव्यमनका सम्बन्ध दोनों सम्प्रदायमें इष्ट है । पृ०-१०१, नोट ।

मिश्रसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें मति आदि उपयोगों की ज्ञान-अज्ञान उभयरूपता गोम्मतसारमें भी है । पृ०-१०९, नोट ।

गर्भज मनुष्योंकी संख्याके सूचक उन्तीस अङ्क दोनों सम्प्रदायमें तुल्य हैं । पृ०-११७, नोट ।

इन्द्रियमार्गणामे द्वीन्द्रिय आदिका और कायमार्गणामे तेज काय आदिका विशेषाधिकत्व दोनों सम्प्रदायमे समान इष्ट है ।  
पृ०-१२०, नोट ।

वक्रगतिमें विग्रहोंकी सरुया दोनों सम्प्रदायमे समान है । फिर भी श्वेताम्बरीय ग्रन्थोंमें कहीं-कहीं जो चार विग्रहोंका मतान्तर पाया जाता है, वह दिगम्बरीय ग्रन्थोंमें देखनमें नहीं आया । तथा वक्रगतिका काल मान दोनों सम्प्रदायमें तुल्य है । वक्रगतिम अनाहारकत्वका काल मान, व्यवहार और निश्चय, दो दृष्टियोंसे विचार जाता है । इनमेंसे व्यवहार दृष्टिके अनुसार श्वेताम्बर प्रसिद्ध तत्त्वार्थ में विचार है और निश्चय दृष्टिके अनुसार दिगम्बर प्रसिद्ध तत्त्वार्थमें विचार है । अत एव इस विषयम भी दोनों सम्प्रदायका वास्तविक मत भेद नहीं है । पृ०-१४३ ।

अवधिदर्शनमें गुणस्थानोंकी सरुयाके विषयमे सैद्धान्तिक एक और कर्मग्रन्थिक दो, ऐसे जो तीन पक्ष हैं, उनमेंसे कर्मग्रन्थिक दोनों ही पक्ष दिगम्बरीय ग्रन्थोंमें मिलते हैं । पृ०-१४६ ।

केवलज्ञानीम आहारकत्व, आहारका कारण असातवेदनीयका उदय और औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण, ये तीना बातें दोनों सम्प्रदाय में समान मान्य हैं । पृ०-१४८ ।

गुणस्थानमें जीवस्थानका विचार गोम्मन्सारमें कर्मग्रन्थकी अपेक्षा कुछ भिन्न जान पड़ता है । पर वह अपेक्षाकृत होनेसे वस्तुतः कर्मग्रन्थके समान ही है । पृ०-१६१, नोट ।

गुणस्थानमें उपयोगकी सग्या कर्मग्रन्थ और गोम्मन्सारमें तुल्य है । पृ०-१६७, नोट ।

एकेन्द्रियमें सासादनभाव माने और न माननेवाले, ऐसे जा

दो पक्ष श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें हैं, दिगम्बर-ग्रन्थोंमें भी हैं । पृ०-१७१, नोट ।

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें जो कहीं कर्मबन्धके चार हेतु, कहीं दो हेतु और कहीं पाँच हेतु कहे हुए हैं; दिगम्बर-ग्रन्थोंमें भी वे सब वर्णित हैं । पृ०-१७४, नोट ।

बन्ध-हेतुओंके उत्तर भेद आदि दोनों संप्रदायमें समान हैं । पृ०-१७५, नोट ।

सामान्य तथा विशेष बन्ध-हेतुओंका विचार दोनों संप्रदायके ग्रन्थोंमें है । पृ०-१८१, नोट ।

एक संख्याके अर्थमें रूप गच्छ दोनों सम्प्रदायके ग्रन्थोंमें मिलता है । पृ०-२१८, नोट ।

कर्मग्रन्थमें वर्णित दस तथा छह क्षेप त्रिलोकसारमें भी हैं । पृ०-२२१, नोट ।

उत्तर प्रकृतियोंके मूल बन्ध-हेतुका विचार जो सर्वार्थसिद्धिमें है, वह पञ्चसंग्रहमें किये हुए विचारसे कुछ भिन्नसा होनेपर भी वस्तुतः उसके समान ही है । पृ०-२२७ ।

कर्मग्रन्थ तथा पञ्चसंग्रहमें एक-जीवाश्रित भावोंका जो विचार है, गोम्मटसारमें बहुत अंशोंमें उसके समान ही वर्णन है । पृ०-२२९ ।

( ख )

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें तेजःकायको वैक्रियशरीरका कथन नहीं है, पर दिगम्बर-ग्रन्थोंमें है । पृ०-१९, नोट

श्वेताम्बर संप्रदायकी अपेक्षा दिगम्बर संप्रदायमें संज्ञि-असंज्ञीका व्यवहार कुछ भिन्न है । तथा श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें हेतुवादोपदेशिकी

आदि सहाओंका विस्तृत वर्णन है, पर दिगम्बर ग्रन्थोंमें नहीं है ।  
पृ०-३९ ।

श्वेताम्बर शास्त्र प्रसिद्ध करणपर्याप्त शब्दके स्थानमें दिगम्बर शास्त्रमें निर्घृत्त्यपर्याप्त शब्द है । न्यारया भी दोनों शब्दोंकी कुछ भिन्न है । पृ०-४१ ।

श्वेताम्बर ग्रन्थामें केवलज्ञान तथा केवलदर्शनका क्रमभावित्व, सहभावित्व और अभेद, ये तीन पक्ष हैं, परन्तु दिगम्बर ग्रन्थोंमें सहभावित्वका एक ही पक्ष है । पृ०-४३ ।

लेश्या तथा आयुके बन्धाबन्धकी अपेक्षासे कषायके जो चोदह और बीम भेद गोम्मटसारमें हैं, वे श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें नहीं देखे गये । पृ०-५५, नोट ।

अपर्याप्त अवस्थामें औपशामिकसम्यक्त्व पाये जाने और न पाये जानेके मबन्धमें दो पक्ष श्वेताम्बर ग्रन्थोंमें हैं, परन्तु गोम्मटसारमें उक्त दोमेंसे पहिला पक्ष ही है । पृ०-६०, नोट ।

अज्ञान त्रिकमें गुणस्थानोंकी सत्ताके सम्बन्धमें दो पक्ष कर्म-ग्रन्थमें मिलते हैं, परन्तु गोम्मटसारमें एक ही पक्ष है । पृ०-८७, नोट ।  
गोम्मटसारमें नारकोंकी सत्ता कर्मग्रन्थ वर्णित सत्तासे भिन्न है । पृ०-११९, नोट ।

द्रव्यमनका आकार तथा स्थान दिगम्बर संप्रदायमें श्वेताम्बरकी अपेक्षा भिन्न प्रकारका माना है और तीन योगोंके घाटाभ्यन्तर कारणोंका घनन राजवार्तिकमें बहुत स्पष्ट किया है । पृ०-१३४ ।

मन पर्यायज्ञानके योगोंकी सत्ता दोनों सम्प्रदायमें तुल्य नहीं है । पृ०-१५४ ।

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें जिस अर्थकेलिये आयोजिकाकरण, आवर्जितकरण और आवश्यकरूपकरण, ऐसी तीन संज्ञाएँ मिलती हैं, दिगम्बर-ग्रन्थोंमें उस अर्थकेलिये सिर्फ आवर्जितकरण, यह एक संख्या है । पृ०-१५५ ।

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें कालको स्वतन्त्र द्रव्य भी माना है और उपचरित भी । किन्तु दिगम्बर ग्रन्थोंमें उसको स्वतन्त्र ही माना है । स्वतन्त्र पक्षमें भी कालका स्वरूप दोनों संप्रदायके ग्रन्थोंमें एकना नहीं है । पृ०-१५७ ।

किसी-किसी गुणस्थानमें योगोंकी संख्या गोम्मटसारमें कर्म-ग्रन्थकी अपेक्षा भिन्न है । पृ०-१६३, नोट ।

दूसरे गुणस्थानके समय ज्ञान तथा अज्ञान माननेवाले ऐसे दो पक्ष श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें हैं, परन्तु गोम्मटसारमें सिर्फ दूसरा पक्ष है । पृ०-१६९, नोट ।

गुणस्थानोंमें लज्ज्याकी संख्याके संबन्धमें श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें दो पक्ष हैं और दिगम्बर-ग्रन्थोंमें सिर्फ एक पक्ष है । पृ०-१७२.नोट ।

[ जीव सम्यक्त्वसहित मरकर स्त्रीरूपमें पैदा नहीं होता, यह बात दिगम्बर संप्रदायको मान्य है, परन्तु श्वेताम्बर संप्रदायको यह मन्तव्य इष्ट नहीं हो सकता; क्योंकि उसमें भगवान् मल्लिनाथका स्त्रीवेद तथा सम्यक्त्वसहित उत्पन्न होना माना गया है । ]

## परिशिष्ट नं० २ ।

### कर्मग्रन्थिकों और नैदान्तिकोंका मत-भेद ।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि दस जीवस्थानोंमें तीन उपयोगका कथन कामग्रन्थिक मतका फलित है । सैद्धान्तिक मतके अनुसार तो उह जीवस्थानोंमें ही तीन उपयोग फलित होते हैं और द्वीन्द्रिय आदि शेष चार जीवस्थानोंमें पाँच उपयोग फलित होते हैं । पृ०-२२, नाट ।

अवधिदर्शनमें गुणस्थानोंकी सरयाके सन्धमें कर्मग्रन्थिकों तथा सैद्धान्तिकोंका मत भेद है । कर्मग्रन्थिक उसमें नौ तथा दस गुणस्थान मानते हैं और सैद्धान्तिक उसमें बारह गुणस्थान मानते हैं । पृ०-१४६ ।

सैद्धान्तिक दूसरे गुणस्थानमें ज्ञान मानते हैं, पर कामग्रन्थिक उसमें अज्ञान मानते हैं । पृ०-१६९, नोट ।

वैक्रिय तथा आहारक शरार बनाने और त्यागते समय कौनसा योग मानना चाहिये, इस विषयमें कर्मग्रन्थिकोंका और सैद्धान्तिकोंका मत भेद है । पृ०-१७०, नोट ।

सिद्धान्ती एकेन्द्रियमें सासादनभाव नहीं मानते, पर कामग्रन्थिक मानत हैं । पृ०-१७१, नोट ।

ग्रन्थिभेदके अनन्तर कौनसा सम्यक्त्व होता है, इस विषयमें सिद्धान्त तथा कर्मग्रन्थिका मत भेद है । पृ०-१७१ ।

## फरिश्तिह नं० ३ ।

### चौथा कर्मग्रन्थ तथा पञ्चसंग्रह ।

जीवस्थानोंमें योगका विचार पञ्चसंग्रहमें भी है । पृ०—  
१५, नोट ।

अपर्याप्त जीवस्थानके योगके संग्रहका मत-भेद जो इस कर्म-  
ग्रन्थमें है, वह पञ्चसंग्रहकी टीकामें विस्तारपूर्वक है । पृ०—१६ ।

जीवस्थानोंमें उपयोगका विचार पञ्चसंग्रहमें भी है । पृ०—  
२०, नोट ।

कर्मग्रन्थकारने विभङ्गज्ञानमें दो जीवस्थानोंका और पञ्चसंग्रह-  
कारने एक जीवस्थानका उल्लेख किया है । पृ०—६८, नोट ।

अपर्याप्त-अवस्थामें औपशमिकसम्यक्त्व पाया जा सकता है, यह  
बात पञ्चसंग्रहमें भी है । पृ०—७० नोट ।

पुरुषोंसे स्त्रियोंकी संख्या अधिक होनेका वर्णन पञ्चसंग्रहमें है ।  
पृ०—१२५, नोट ।

पञ्चसंग्रहमें भी गुणस्थानोंको लेकर योगोंका विचार है ।  
पृ०—१६३, नोट ।

गुणस्थानमें उपयोगका वर्णन पञ्चसंग्रहमें है । पृ०—१६७, नोट ।

बन्ध-हेतुओंके उत्तर भेद तथा गुणस्थानोंमें मूल बन्ध-हेतु-  
ओंका विचार पञ्चसंग्रहमें है । पृ०—१७५, नोट ।

सामान्य तथा विशेष बन्ध-हेतुओंका वर्णन पञ्चसंग्रहमें विस्तृत  
है । पृ०—१८१, नोट ।

गुणस्थानोंमें बन्ध, उदय आदिका विचार पञ्चसमहमें है ।

पृ०-१८७, नोट ।

गुणस्थानोंमें अल्प बहुत्वका विचार पञ्चसमहमें है । पृ०-

१९०, नोट ।

कर्मके भाव पञ्चसमहमें हैं । पृ०-२०४, नोट ।

उत्तर प्रकृतिओंके मूल बन्ध हेतुका विचार कर्मप्रत्य और पञ्चसमहमें भिन्न भिन्न शैलीका है । पृ०-२२७ ।

एक जीवाश्रित भावोंकी सख्या मूल कर्मप्रत्य तथा मूल पञ्चसमहमें भिन्न नहीं है, किन्तु दोनोंकी व्याख्याओंमें देखने योग्य यादामा विचार भेद है । पृ०-२२९ ।



## परिशिष्ट नं० ४ ।

ध्यान देने योग्य कुछ विशेष-विशेष स्थल ।

जीवस्थान, मार्गणास्थान और गुणस्थानका पारस्परिक अन्तर ।

पृ०-५ ।

परभवकी आयु बाँधनेका समय-विभाग अधिकारी-भेदके अनुसार किस-किस प्रकारका है ? इसका खुलासा । पृ०-२५, नोट ।

उद्धारणा किस प्रकारके कर्मकी हांती है और वह कब तक हो सकती है ? इस विषयका नियम । पृ०-२६, नोट ।

द्रव्य-लेइयाके स्वरूपके सम्बन्धमें कितने पक्ष हैं ? उन सबका आशय क्या है ? भावलेइया क्या वस्तु है और महाभारतमें, योग-दर्शनमें तथा गोशालकके मतमें लेइयाके स्थानमें कैसी कल्पना है ? इत्यादिका विचार । पृ०-३३ ।

शास्त्रमें एकेन्द्रिय, द्वैन्द्रिय आदि जो इन्द्रिय-सोपेक्ष प्राणियोंका विभाग है वह किस अपेक्षासे ? तथा इन्द्रियके कितने भेद-प्रभेद हैं और उनका क्या स्वरूप है ? इत्यादिका विचार । पृ०-३६ ।

संज्ञाका तथा उसके भेद-प्रभेदोंका स्वरूप और संज्ञित्व तथा असंज्ञित्वके व्यवहारका नियामक क्या है ? इत्यादिपर विचार । पृ०-३८ ।

अपर्याप्त तथा पर्याप्त और उसके भेद आदिका स्वरूप तथा पर्याप्तिका स्वरूप । पृ०-४० ।

केवलज्ञान तथा केवलदर्शनके क्रमभावित्व, सहभावित्व और अभेद, इन तीन पक्षोंकी मुख्य-मुख्य दलीलें तथा उक्त तीन पक्ष किस-किस नयकी अपेक्षासे हैं ? इत्यादिका वर्णन । पृ०-४३ ।

बोलने तथा सुननेकी शक्ति न होनेपर भी एकेन्द्रियमें श्रुत उपयोग स्वीकार किया जाता है, मो किस तरह ? इसपर विचार ।  
पृ०-४५ ।

पुरुष व्यक्तिके स्त्री योग्य और स्त्री व्यक्तिके पुरुष योग्य भाव पाये जाते हैं और कभी तो किसी एक ही व्यक्तिके स्त्री पुरुष दोनोंके बाह्याभ्यन्तर लक्षण होत हैं । इसके विश्वस्त सवृत । पृ०-५३, नोट ।  
श्रावणकी दया जो मयाधिदया कहा जाती है, उसका खुलासा ।  
पृ०-६१, नोट ।

मन पर्याय उपयोगका कोई आचार्य दर्शनरूप भी मानते हैं, इसका प्रमाण । पृ०-६२, नाट ।

जातिभव्य किमको कहते हैं ? इसका खुलासा । पृ०-६५, नोट ।

औपगामिकमम्यक्त्वम दो जीवस्थान माननेवाले और एक जीवस्थान माननेवाले आचार्य अपने अपने पक्षकी पुष्टिकलिये अपर्याप्त अक्षर्यामें औपगामिकमम्यक्त्व पाये जान और न पाये जानेके विषयमें क्या क्या युक्त देते हैं ? इसका सविस्तर वर्णन ।  
पृ०-७० नाट ।

समूह्यमसमूह्योका सप्तसिद्ध क्षेत्र और स्थान तथा उनकी जातु और योग्यता जाननेकेलिये आगमिक प्रमाण । पृ०-७२ नोट ।

स्वर्गम न्युत होकर देव किन स्थानोंमें पैदा होत हैं ? इसका कथन । पृ०-७३, नाट ।

बहुदर्शनमें कोई तीन ही जीवस्थान मानते हैं और कोई छह । यह मत भेद शिद्रियपर्याप्तिकी भिन्न भिन्न व्याख्याओंपर निर्भर है । इसका सप्रमाण कथन । पृ०-७६, नाट ।

कर्ममयमें अक्षणी पञ्चेन्द्रियको स्त्री और पुरुष, ये दो वेद

माने हैं और सिद्धान्तमें एक नपुंसक, सो किस अपेक्षासे ? इसका प्रमाण । पृ०-७८, नोट ।

अज्ञान-त्रिकमे दो गुणस्थान माननेवालोंका तथा तीन गुणस्थान माननेवालोंका आशय क्या है ? इसका खुलासा । पृ०—८२ ।

कृष्ण आदि तीन अशुभ लक्ष्याओंमें छह गुणस्थान इस कर्म-ग्रन्थमें माने हुए हैं और पञ्चसंग्रह आदि ग्रन्थोंमें उक्त तीन लक्ष्या-ओंमें चार गुणस्थान माने हैं । सो किस अपेक्षासे ? इसका प्रमाण-पूर्वक खुलासा । पृ०—८८ ।

जब मरणके समय ग्यारह गुणस्थान पाये जानेका कथन है, तब विग्रहगतिमें तीन ही गुणस्थान कैसे माने गये ? इसका खुलासा । पृ०-८९ ।

स्त्रीवेदमें तेरह योगोंका तथा वेद सामान्यमें बारह उपयोगोंका और नौ गुणस्थानोंका जो कथन है, सो द्रव्य और भावमेंसे किस-किस प्रकारके वेदको लेनेसे घट सकता है ? इसका खुलासा । पृ०-९७, नोट ।

उपशमसम्यक्त्वके योगोंमें औदारिकमिश्रयोगका परिगणन है, जो किस तरह सम्भव है ? इसका खुलासा । पृ०-९८ ।

मार्गणाओंमें जो अल्पावहुत्वका विचार कर्मग्रन्थमें है, वह आगम आदि किन प्राचीन ग्रन्थोंमें है ? इसकी सूचना । पृ०-११५, नोट ।

कालकी अपेक्षा क्षेत्रकी सूक्ष्मताका सप्रमाण कथन । पृ०-१७७, नोट ।

शुद्ध, पद्म और तेजो-लक्ष्यावालोंके संख्यातगुण अल्प-बहुत्वपर शङ्का-समाधान तथा उस विषयमें टिप्पणिकारका मन्तव्य । पृ०-१३०, नोट ।

तीन योगोंका स्वरूप तथा उनके बाह्य-आभ्यन्तर कारणोंका स्पष्ट कथन और योगोंकी संख्याके विषयमें शङ्का-समाधान तथा द्रव्यमन, द्रव्यवचन और शरीरका स्वरूप । पृ०-१३४, ।

सम्यक्त्व सहेतुक है या निर्हेतुक ? क्षायोपशमिक आदि भेदोंका आधार, औपशमिक और क्षायोपशमिक सम्यक्त्वका आपसमें अन्तर, क्षायिकसम्यक्त्वकी उन दोनोंस विशेषता, कुछ शङ्का समाधान, विपाकोदय और प्रदेशोदयका स्वरूप, क्षयोपशम तथा उपशम शब्दकी व्याख्या, एव अन्य प्रासाङ्गिक विचार । पृ०-१३६ ।

अपर्याप्त अवस्थामें इन्द्रियपर्याप्त पूर्ण होनेके पहिले चक्षुर्दर्शन नहीं माने जान और चक्षुर्दर्शन मान जानेपर प्रमाणपूर्वक विचार । पृ०-१४१ ।

वक्रगतिके सधन्धमें तीन बातोंपर सविस्तर विचार -(१) वक्रगतिके विप्रदोर्की मरुया, (२) वक्रगतिका काल मान और (३) वक्रगतिमें अनाहारकत्वका काल मान । पृ०-१४३ ।

अवधिदर्शनमें गुणस्थानोंकी मरुयाक विषयमें पक्ष भेद तथा प्रत्येक पक्षका तात्पर्य अर्थात् विभङ्गज्ञानस अवधिदर्शनका भेदाभेद । पृ० १४६।

श्रेताम्बर दिगम्बर मप्रदायमें कबलाहार विषयक मत भेदका समन्वय । पृ०-१४८ ।

केवलज्ञान प्राप्त कर सकनेवाली स्त्रीजातिकेलिये श्रुतज्ञान-विशेषका अर्थात् दृष्टिवादके अध्ययनका निषध करना, यह एक प्रकारसे विरोध है । इस सम्बन्धमें विचार तथा नय दृष्टिमें विरोधका परिहार । पृ०-१४९ ।

चक्षुर्दर्शनक योगोंमेंमे औदारिकमिश्रयोगका वर्जन किया है, सो किस तरह सम्भव है ? इस विषयपर विचार । पृ०-१५४ ।

कवलिसमुद्गातसम्बन्धी अनक विषयोंका वर्णन उपनिषदोंमें तथा गीतामें जो आत्माकी व्यापकताका वर्णन है, इसका जैन दृष्टिसे मिलान और केवलिसमुद्गात जैसी क्रियाका वर्णन अन्य किस दर्शनमें है ? इसकी सूचना । पृ०-१५५ ।

जैनदर्शनमें तथा जैनेतर-दर्शनमें कालका स्वरूप किस-किस प्रकारका माना है ? तथा उसका वास्तविक स्वरूप कैसा मानना चाहिये ? इसका प्रमाणपूर्वक विचार । पृ०-१५७ ।

छह लेश्याका सम्बन्ध चार गुणस्थान तक मानना चाहिये या छह गुणस्थान तक ? इस सम्बन्धमें जो पक्ष हैं, उनका आशय तथा शुभ भावलेश्याके अशुभ द्रव्यलेश्या और अशुभ द्रव्यलेश्याके समय शुभ भावलेश्या, इस प्रकार लेश्याओकी विषमता किन जीवोंमें होती है ? इत्यादि विचार । पृ०-१७२, नोट ।

कर्मबन्धके हेतुओंकी भिन्न-भिन्न संख्या तथा उसके सम्बन्धमें कुछ विशेष ऊहापोह । पृ०-१७४, नोट ।

आभिप्रहिक, अनाभिप्रहिक और आभिनिवेशिक-मिथ्यात्वका शास्त्रीय खुलासा । पृ०-१७६, नोट ।

तीर्थकरनामकर्म और आहारक-द्विक, इन तीन प्रकृतियोंके बन्धको कही कषाय-हेतुक कहा है और कहीं तीर्थकरनामकर्मके बन्धको सम्यक्त्व-हेतुक तथा आहारक द्विकके बन्धको संयम-हेतुक, सो किस अपेक्षासे ? इसका खुलासा । पृ० १८१, नोट ।

छह भाव और उनके भेदोंका वर्णन अन्यत्र कहाँ-कहाँ मिलता है ? इसकी सूचना । पृ०-१९६, नोट ।

मति आदि अज्ञानोंको कहीं क्षायोपशमिक और कहीं औदयिक कहा है, सो किस अपेक्षासे ? इसका खुलासा । पृ०-१९९, नोट ।

संख्याका विचार अन्य कहाँ कहाँ और किस-किस प्रकार है ? इसका निर्देश । पृ०-२०८, नोट ।

युगपद् तथा भिन्न भिन्न समयमें एक या अनेक जीवाभित्त पाये जानेवाले भाव और अनेक जीवोंकी अपेक्षासे गुणस्थानोंमें भावोंके उत्तर भेद । पृ०-२३१ ।

# अनुवाद-गत पारिभाषिक शब्दों का कोष

शब्द ।	पृष्ठ ।	पङ्क्ति ।	शब्द ।	पृष्ठ ।	पङ्क्ति ।
	अ ।			उ ।	
अच्छाद्यस्थिकयथाप्यात	१	२०	उत्कृष्ट अन-वानन्त	२२५	११
[अध्यवसाय]	२०३	१३	उत्कृष्ट असरयाता—		
अनुभवसज्ञा	३८	६	सरयात	२२०	७
[अनुमाग]	२२३	१३	उत्कृष्ट परीक्षानन्त	२२०	१५
[अनुमागव-घस्थान]	॥	१६	उत्कृष्ट परीक्षामरयात	२१९	३
अन्तरकरण	१४०	४	उत्कृष्ट युक्तानन्त	२२०	१९
[अ-तमुद्धृत]	२८	१	उत्कृष्ट युक्तासरयात	२२०	३
[अपवतनाकरण]	६	२	उत्कृष्ट सख्यात	२१७	१६
[अषाषाकाल]	६	१	उदयस्थान	२८	१
अभवस्थ अयोगी	१९४	२५	उदीरणास्थान	२८	३
असत्कल्पना	२१०	१७	उपकरणेन्द्रिय	३७	१२
	आ ।		उपशम	१३९	२७
[आदेश]	४	९	उपशमश्रेणिभाषी औ		
आयोजिकाकरण	१५५	४	पशमिकसम्यक्त्व	६६	३
[आमविल]	६०	१			
आवर्जितकरण	१५५	६	ऊ ।		
[आवल्किा]	३१	१	[ऊर्ध्वतासामान्य]	३	१४
आवश्यककरण	१५५	७	ऊर्ध्वप्रचय	१५८	२५
	इ ।			ओ ।	
इत्थरमाभाषिक	५७	२३	[ओष]	४	१६
			ओषसज्ञा	३८	१५

शब्द ।	पृष्ठ ।	पङ्क्ति ।
औ ।		
औपपातिकशरीर	९२	१३
औपशमिक	१३८	१
औपशमिकचारित्र	१९७	१४
क ।		
करण	४१	१०
करण-अपर्याप्त	४०	८
करणपर्याप्त	४०	१३
[कापायिक परिणाम]	२२३	१३
धयोपशम	१३८	५
धायोपशमिक	१३८	१
ग ।		
ग्रन्थिभेदजन्य औपश-		
मिकसम्यक्त्व	६५	१३
गतित्रस	८१	१०
घ ।		
[घन]	१२१	१
[घनीकृत लोक]	११८	४
ङ् ।		
छाद्यस्थिकयथाख्यात	६१	१५
ज ।		
जघन्य अनन्तानन्त	२२०	१८
जघन्य असंख्याता-		
संख्यात	२२०	१

शब्द ।	पृष्ठ ।	पङ्क्ति ।
जघन्य परीतानन्त	२२०	७
जघन्य परीतासंख्यात	२१८	११
जघन्य युक्तानन्त	२२०	१३
जघन्य युक्तासंख्यात	२१८	१५
जघन्य संख्यात	२०९	२४
[जातिभव्य]	६५	२
[जीवसमाप्त]	१३	५
	१३	१५
ज्ञानसंज्ञा	३८	५
त ।		
तिर्यक्प्रचय	१५८	२३
[तिर्यक्सामान्य]	३	१६
द ।		
दीर्घकालोपदेशिकी-		
संज्ञा	३८	२२
दृष्टिवादोपदेशिकीसंज्ञा	३८	२६
द्रव्यप्राण	३	४
द्रव्यमन	१३५	१३
द्रव्यलेश्या	३३	४
द्रव्यवचन	१३५	१९
[द्रव्यवेद]	५३	१
[द्रव्यसम्यक्त्व]	१७३	१६
द्रव्येन्द्रिय	३६	२०

शब्द ।	पृष्ठ ।	पार्श्व ।
	न ।	
[निगोदशरीर]	२२३	२८
निरतिचार छेदोपस्था		
पर्नायसयम	५८	२१
[निष्ठा]	६	७
[निर्विभाग अक्ष]	२२२	२२
निर्विशमानकपरिहार		
विशुद्धसयम	६०	२०
निर्विष्टकायिकपरिहार		
विशुद्धसयम	६०	२१
निर्युक्ति अपर्याप्त	४१	२
निर्युक्तीन्द्रिय	३६	२४
निश्चयमरण	८९	१७
नोकपाय	१७८	१७
	प ।	
पर्याप्त	४१	२१
[पर योपम]	२८	६
[पूर्व]	२९	४
पूर्वप्रतिपन्न	१९३	१३
[प्रतर]	११८	४
प्रतिपद्यमान	१९३	१०
[प्रत्येकशरीर]	२०३	२५
प्रथमोपशमसम्यक्त्व	६६	१

शब्द ।	पृष्ठ ।	पार्श्व ।
प्रदेशोदय	१३७	१६
	ष ।	
[बन्धनकरण]	६	४
बन्धस्थान	२७	२४
	झ ।	
भवप्रत्यय	११४	१७
भवस्थ अयोगा	१९४	२४
भाव	१५६	११
भावप्राण	३	५
भावलेश्या	३३	१८
[भाववेद]	५१	१
[भारसम्भस्व]	१३७	१७
भावनन्द्रिय	३६	२१
	ञ ।	
मध्यम अनन्तानन्त	२२०	२०
मध्यम असरयाता		
सख्यात	२२०	१०
मध्यम परीक्षानन्त	२२०	१५
मध्यम परीक्षासरयात	२१९	४
मध्यम युक्तानन्त	२२०	२०
मध्यम युक्तासख्यात	२२०	६
मध्यम सख्यात	२१७	२०
	ट ।	
यावत्कथितसामायिक	५८	६



शब्द ।	पृष्ठ ।	पंक्ति ।
	र ।	
[रन्ध्र]	११८	४
	ल ।	
छन्धि-अपर्याप्त	४०	५
छन्धित्रय	८१	१०
छन्धिपर्याप्त	४०	१०
छन्धिप्रत्ययशरीर	९२	१५
छन्धीन्द्रिय	३७	१४
[लवसत्तम देव]	७१	११
लिङ्गशरीर	९४	४
	व ।	
बक्रगति	१४४	१५
[वर्ग]	११७	१
[वर्गमूल]	११८	६
विप्रह	१४३	१०
विपाकोदय	१३७	१५
विशुद्ध्यमानसूक्ष्म- संपरायसंयम	६१	९
[विशेष]	४	९
[विशेष बन्ध-हेतु]	१८१	१४
[विशेषाधिक]	१२२	६
[विस्तार]	४	९
[विस्त्रा]	६२	३
वैभाविक	७	५
न्यावहारिकमरण	१९	१५

शब्द ।	पृष्ठ ।	पंक्ति ।
	श ।	
शतपृथक्त्व	१९३	१६
शरीर	१३५	२१
	स ।	
सत्कल्पना	२१०	१५
सत्तास्थान	२७	२५
[समय]	२९	१
सरागसंयम	८४	२४
[सागरोपम]	५८	६
सातिचारछंदोपस्थाप- नीयसंयम	५८	१८
[सामान्य]	४	१६
[सामान्य बन्ध-हेतु]	१८१	१३
सूक्ष्मशरीर	९४	४
[सूचिश्राण]	११८	५
[संक्रम]	६	८
[संक्रमणकरण]	६	५
सांक्रियमानकसूक्ष्म- संपरायसंयम	६१	५
[संक्षेप]	४	१५
संज्ञा	३८	३
[स्थितकल्पी]	५८	२
[स्थितास्थितकल्पी]	५८	३
	ह ।	
हेतुवाटोपदेशिकीसंज्ञा	३८	१५

# शोध कर्मसंस्थ का कोष ।

अ ।		हिन्दी ।
गायत्री ।	प्राकृत ।	इससे अगादी ।
७२—अओपर	संस्कृत ।	
५८—अवदुग	अत पर	{ 'सयोगकेवली' और 'अयोगकेवली' नामके अन्तके दो-तेर हवाँ और चौदहवाँ गुणस्थान ।
४७—असाइम	अन्तार्थिक	
२३, २८—अतिम	अन्तारिम	अखीरका और शुरुका ।
७३—अकला	अन्तिम	अखीरका ।
३६, ३८—अगिग	आरया	नाम ।
१६, २०, २५, ३२, ४२ } —अचकनु	अगिन	अग्निफायिक' नामक जीव विशेष
	५८—अछहास	{ 'अचक्षुर्दशन' नामक दर्शन-विशेष [६२-६]'
	अचक्षुप्	छह हास्यादिको छोड़कर ।

३, १२, १६, २०, २१, २३, } अजय  
 २६, ३०, ४२, ४६, ४८, ५६ }  
 ४७, ५०, ५४, ५९, } --अजो(यो गिन्  
 ६२, ६३ }

८२--अञ्जवसाय

७-२, ८-३, २२, ३५, }

५९, ६०-२, ६१-२ } --अट्ट (ड)

६९--अट्टकम्म

६४--अट्टार

५५--अण

७३--अणवट्ठिय

८, २३, २४, ३४, ४४ --अणहार

१२--अणामार

५१--अणभिगट्ठिय

अयत

अयोगिन्

अध्यवसाय

अष्ट

अष्टकर्म

अष्टादश

अन

अनवस्थित

अनाहार

अनाकार

अनाभिप्रहिक्

{ 'अयत'-नामक चौथा गुणस्थान  
 तथा उत्तर मार्गणा-विशेष [६२-१]

चौदहवें गुणस्थानवाला जीव ।

परिणामोंके दर्जे ।

आठ ।

आठ कर्म ।

अठारह ।

{ 'अनन्तानुबन्धी'-नामक कषाय-  
 विशेष ।

{ 'अनवस्थित'-नामक पत्य-वि-  
 शेष । [२११-४]

{ 'अनाहारक'-नामक उत्तर मार्ग-  
 णा विशेष ।

विशेषता-रहित । [६३-५]

{ 'अनाभिप्रहिक्'-नामक मिथ्या-  
 त्व-विशेष । [१७६-६]

गा० । प्रा० ।

५१—अनाभोग

८२—अनुभाग

३८, ४२, ४३, २, }  
 ४४, २, ६३, ७१, } —अणत  
 ७९, ८३, ८४ }

३७, ३८, ३९-२, १ —अणतगुण  
 ४१, २, ४२

८४, ८६—अणतानन्त

८१—अघर्मदेश  
 ६, ११, २६, ३०, ६६—अना (ज्ञा)ण

२०, ३२—अज्ञानत्रिक

६२—अनिष्टि

१, ३८—अनिल

सं० ।

अनाभोग

अनुभाग

अनन्त

अनन्तगुण

अनन्तानन्त

अघर्म देश

अज्ञान

अज्ञानत्रिक

अनिष्टि

अनिल

हि० ।

{ 'अनाभोग' नामक भिन्ध्यात्ष  
 विशेष । [१७७२]

{ 'अनुभाग' नामक वन्ध विशेष ।

{ 'अनन्त' नामक सख्या विशेष ।

अनन्तगुणा ।

{ 'अनन्तानन्त' नामक सरया  
 विशेष ।

{ 'अघर्म' नामक द्रव्यके प्रवेश ।  
 भिन्ध्या ज्ञान ।

{ 'कुमति', 'कुश्रुति' और 'विभङ्ग'  
 नामक तीन अज्ञान ।

{ अनितृत्तियादरसपराय' नामक  
 नौवाँ गुणस्थान ।

{ 'वायुकायिक' नामक जीव  
 विशेष । [५२-१६]

हि० ।	
'उदीरणा' न करनेवाला जीव ।	
और--दूसरे ।	
अज्ञान-मिश्रित ज्ञान ।	
{ 'अपर्याप्त'-नामक जीव-विशेष ।	
{ [११-२]	
"	
'अप्रमत्त'-नामक सातवौं गुणस्थान ।	
{ 'अप्रमत्त'-नामक सातवें गुणस्थान	
{ तक ।	
{ 'अपूर्वकरण'-नामक आठवौं गुण-	
{ स्थान ।	
{ 'अपूर्वकरण' नामक आठवेंसे	
{ लेकर बारहवें तक पाँच	
{ गुणस्थान ।	

सं० ।

अतुरीरक

अन्य

अज्ञानमिश्र

अपर्याप्त

अपर्याप्त

अप्रमत्त

अप्रमत्तान्त

अपूर्व

अपूर्वपञ्चक

गा० । प्रा० ।

६२—अनुवीर्यु

४, ३५, ८०—अन्न

३३—अज्ञानमीस

२, ३, ४—अपजत्त

३, ४, ६, ७, १५-२, } —अपज  
१८-२, ४५

५७, ६१, ६३—अपमत्त

५९—अपमत्तंत

५७, ५९, ६२, ७०—अपुन्व

४६—अपुन्वपञ्चक

गा० । प्रा० ।

१—अप्पबहु

५९—अयधग

७८, ८३—अभ्यास

१९, २६, ३२—अभव(त्व)

४३—अभविपर

८३—अभव्यजिय

६६—अभवत्त

५१—अभिगहिय

५१—अभिनिवेशिय

८५—अलोगनह

५८—अलोम

५०—अलेशा

सं० ।

अत्पबहु

अवन्धक

अभ्यास

अभव्य

अभव्येतर

अभव्यजीव

अभव्यत्व

आभिप्रहिक

आभिनिवेशिक

अलोकनमम्

अलोम

अलेश्य

हि० ।

कम और ज्याद [७-४] ।

बन्धन करनेवाला जीव विशेष ।

‘अभ्यास’ नामक गणितका सूकेत विशेष [२१८-१८] ।

सिद्ध न होनेवाला जीव विशेष ।

{ ‘अभव्य’ और ‘अभव्य’ नामक जीव विशेष ।

‘अभव्य’ नामक जीव विशेष ।

‘अभव्यत्व’ नामक मार्गणा विशेष ।

{ ‘आभिप्रहिक’ नामक सिध्यत्व-विशेष [१७६-४] ।

{ ‘आभिनिवेशिक’ नामक सिध्यत्व-विशेष [१७६-७] ।

अलोककाश ।

अलोमको छोड़कर ।

अलेश्या रहित ।

हि० ।

सं० ।

प्रा० ।

गा० ।

{ 'अवधिज्ञान'-नामक शान-विशेष ।  
[५६-११]

अवधि

११—अवधि

भी ।

अपि

३७, ८३—अपि

{ 'वैक्रिय' और 'आहारक'-नामक  
काययोग विशेषको छोड़कर ।

अवैक्रियाहार

५७—अविविधव्याहार

पापों से विरक्त न होना ।

अविरति

५०, ५१, ५६, ५७—अविरति

चौथे गुणस्थानवाला जीव ।

अविरत

६३—अविरत

{ 'असत्यमृष'-नामक मत्त तथा  
वचनयोग विशेष [९१-३] ।

असत्यमृष

२४—असत्त्वमोस

{ 'असिद्धत्व'-नामक औदयिक  
भाव विशेष [१९९-१७] ।

असिद्धत्व

६६—असिद्धत्व

मनरहित जीव [१०-१९] ।

असंज्ञी

२, ३, १५-२, २३, } —अस(त्स)भि  
२७, ३२, ३६,

'असंख्य'-नामक गणना-विशेष ।

असंख्य

३८, ४०-२, ४२, } —असंख  
४४, ६३, ७१, ८०,

{ 'असंख्यासंख्य'-नामक गणना-  
विशेष ।

असंख्यासंख्य

८०—असंख्यासंख्य

गा०	मा०	सं०	हि०
३७, ३९, ४०, ४४	असख्यगुण	असख्यगुण	असख्यात गुना ।
६६— [२००१]	असयम	असयम	'असयम' नामक औदयिक भाव विशेष ।
६८—असभविन्	असभविन्	असभविन्	न हो सकनेवाली बात ।
५५—अह	अथ	अथ	प्रारम्भमें ।
१२, २०, २९, ३३, ___ अहस्त्राय	यथाख्यात	यथाख्यात	'यथाख्यात'-नामक चरित्र विशेष ।
३७, ४१, ___ [६१-१२,]	अधिकृत	अधिकृत	अधिकार में आया हुआ ।
४९—अहिनय	अधिक	अधिक	श्यादा ।
३८, २, ४० ६०—अहिय	आ	आ	
१, २१ २, ६१, } —आइ (इं)	आदि	आदि	प्रथम ।
६९, ७०	आदिम	आदिम	प्राथमिक ।
८१—आइम	आदिमद्विक	आदिमद्विक	पहिले दो—पहिला और दूसरा गुणस्थान ।
४८—आइमदुग	आयुप्	आयुप्	'आयुप्'-नामक कर्म-विशेष ।
६१—आउ	आवल्किा	आवल्किा	'आवल्किा'-नामक कालका भाग विशेष ।
७८—आवळिया			



गा०	प्र०	सं०	हि०
	६०—आसुहुम	आसुक्ष्म	'सूक्ष्मसंपण्य' नामक दसवें गुणस्थान तक ।
१, १६, २२, २४, २५, ३१, ४९, ५३	आहार (ग) — [५०-६, ९२-२५, ]	आहार (-क)	'आहारक' नामक मार्गणा, शरीर तथा कर्म-विशेष ।
२६, ४६, ४७, ५५, ५६	आहार (-ग) — टु (-ग)	आहार(-क) द्वि(-क)	'आहारक' और 'आहारक मिश्र' नामक योग-विशेष ।
	४७—आहारमसि	आहारकमिश्र	'आहारक मिश्र'-नामक काययोग-विशेष ।
	१४—आहारेयर [६८ १३]	आहारेतर	'आहारक' और 'अनाहारक' नामक दो मार्गणा विशेष ।
	९—इन्द्रिय[४८-१]	इन्द्रिय	'इन्द्रिय' नामक मार्गणा-विशेष ।
	८०—इक्षसि	सकृत्	एक बार ।
	२२, ५७, —इक्षा(ग)र	एकादश	ग्यारह ।
	७४—इक्षिक	एकैक	एक एक ।
१०, १९, २७, ३२, ५७,	—इग [५२-२]	एक	एक तथा 'एकेन्द्रिय'-नामक जीवजाति विशेष ।

गा०	प्र०	स०	हि०
५२—इगगुण	एकगुण	पहिला गुणस्थान ।	
५२—इगपञ्च	एकप्रत्ययक	एक कारणसे होनेवाला बन्ध विशेष ।	
६४—इगबीस	एकविकृति	इकीस ।	
१८—इसो	इन	यहाँसे ।	
११, २६, ३९—इस्थि [५१ १५]	स्त्री	'स्त्रीवेद' नामक वेद विशेष ।	
७२—	इदम्	यह	
८१, ८४—	इमान्	इनको	
७८—	अस्य	इसका	
४—	एषु	इनमें	
२४, ५२, ६८, } —इय	इति	समाप्त और इस प्रकार ।	
७५, ८०, ८६ } —इय	इत्त	उलटा प्रतिपत्थी ।	
४४, ४७, ६३, —इयर	इह	यहाँ ।	
२, ४९—इह	ख		
२९, ३६, ४६, ५२, } —ख	ख		
५४, ६०, } —ख	ख		

गा०	प्रा०	सं०	हि०
६१	—उद्धरति'	उद्धरयन्ति	उद्धित होते हैं ।
७१	—उक्कस्स	उत्कृष्ट	सबसे बड़ा ।
५२	—उत्तर	उत्तर	अवान्तर विशेष तथा 'औदारिक'- नामक भाव विशेष ।
७, ८, ६०-२, ६७-२, ६९,	उदय (इअ) } — [६-१, १९७-६, २०५-३]	उदय	'उदय' नामक कर्मोंकी अवस्था- विशेष ।
७, ८, —उदीरणा [६-५]		उदीरणा	'उदीरणा'- नामक कर्मोंकी अव- स्था-विशेष ।
७५, ७७	—उद्धरिअ	उद्धरित	निकाल लेना ।
४, ५, २४, २९, ४१, ४७,	—उरल [९३-८]	औदारिक	'औदारिक' नामक काय योग विशेष ।
२६, २७, २८	—उरल्लुग	औदारिक द्विक	'औदारिक'-और 'औदारिकमिश्र'- नामक काययोग विशेष ।
४, २८, २९, ४९, ५६,	उरलमीस (मिस्स) } — (जोग)	औदारिकमिश्र (-योग)	'औदारिकमिश्रयोग'-नामक काय योग-विशेष ।
१, ५, ३०, ३५, ६५,	—उवओग [५-८]	उपयोग	'उपयोग'-नामक मार्गणा-विशेष

गा०	प्रा०	सं०	हि०
५९, ७०—उपरिम	उपरिम	उपर का ।	
१३, २२, २१, ३४ } ४३, ६४, ६७, } ६८—उवसमसेढी	उवसम [६५, ९, —१९६, २४, २०५ ?]	उपशम	उपशम-नामक सम्यक्त्व तथा भाव विशेष । 'उपशम श्रेणि'-नामक श्रेणि विशेष । नौवाँ और दसवाँ गुणस्थान । 'उपशान्त मोह' नामक ग्यारहवाँ गुणस्थान ।
५८, ६०, ६१, } ६२, ७०, }	उवसत	उपशामक	
१६, २, २७, ३१, ४६, } ५५, ७७, ७९, ८१ }	ऊ	उपशान्त	
८, ५९, ७०, ७१, ७५—एग	ऊ	ऊ	ऊम ।
८१—एगजियदेस	ए	ए	एक ।
७७—एगरासी	एक	एक	एक जीवके प्रदेस ।
२, १५, ३६, ३८, ४९, } — १०११ ]	एकजीवदेश	एक	एक समुदाय ।
६९, ८५—एव	एकराशि	एक	एक इन्द्रियबाला जीव विशेष ।
७१, ७६—एव	एकेन्द्रिय	एकी	एकी ।
	एव	इस प्रकार ।	
	एवम्		

गा०	प्रा०	सं०	हि०
		अवगाढ	गहराई ।
	७३—ओगाढ	ओ	
	१४, २१, २५—ओहिदुग	अवगाढ	'अवधिज्ञान' और 'अवधिदर्शन'
		अवधिद्विक	नामक को उपसार्गणा-विशेष ।
	३४—ओहिदंस	अवधिदर्शन	'अवधिदर्शन'-नामक दर्शन-विशेष ।
	१२ ४०, ४२—ओही [६३-१]	अवधि	'अवधिदर्शन' तथा 'अवधिज्ञान' ।
		क	
	२, ३५, ७९—कम	कम	वारी-चारी ।
	४, २४-२, २७, २८-२,	कर्मण	'कर्मणशरीर'-नामक योग तथा
	२९, ४७, ५५,		शरीर-विशेष ।
	५६-२		
	९, ११, १६, २५,	कपाय	'कषाय'-नामक मार्गणा-विशेष तथा
	३१, ५०, २०, ५७,		कपाय ।
	५२, ६६		
	१३—काऊ [६४-६]	कापोत	'कापोत'-नामक लेश्या-विशेष ।
	९, ३५, ३९—काय [४९-३]	काय	'काय'-नामक मार्गणा तथा योग-विशेष ।

मा०	भा०	सं०	हि०
८५—	काल	काल	'काल' नामक द्रव्य विशेष ।
१३—	किण्हा [६३ १९]	कृष्णा	'कृष्णा' नामक लेश्या विशेष ।
१—	किम्	किम्	कुछ ।
७६—	किर	किल	पाश्चुर्यर्थ ।
३९—	कीव	कीव	'नपुसकवेद' नामक उपसर्गणा विशेष ।
११, ४२—	केवल [५६ १६]	केवल	केवलज्ञान' नामक : ज्ञान विशेष तथा 'केवलदर्शन' नामक दर्शन विशेष ।
६५—	केवल जुयल	केवल युगल	"
६, १७, २१, २८, ३१, ३३, ३७, ४८, ८५	केवलतु (ग)	केवलद्विक	"
१२—	केवलदसण [६३ ३]	केवलदर्शन	'केवलदर्शन' नामक दर्शन विशेष ।
४१, ६७—	केवलिन	केवलिन	केवलज्ञानी भगवान् ।
११—	कोह [५५ २]	कोष	'कोष' नामक कथाय विशेष ।
४०—	कोहिन	कोधिन	कोधवाला जीव ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
	१३—खइग [६६-१२]	ख	
२२, ३३, ४४, ६७-२,	} —ख(-इ)य [१९६-६४, ६८] १६, २०५-२	श्वायिक	'श्वायिक'-नामक सम्यक्करण-विशेष ।
		श्वायिक	'श्वायिक'-नामक सम्यक्त्व तथा भाव विशेष ।
	७५—खवण	क्षपण	डालना ।
	८६—खित्त	क्षिप्त	डाला हुआ ।
	७५—खिप्यइ	क्षिप्यते	डाला जाना है ।
	७४—खिभिय	क्षिप्त्वा	डालकर ।
	८२, ८४—खिवसु	क्षिप	डालो ।
५८, ६०, ६२-२,	} —खीण	क्षीण	'क्षीणमोह'-नामक बारहवौं गुण-स्थान तथा नष्ट ।
७०, ७४, ७५, ७६		क्षेप	'क्षेप'-नामक संख्या-विशेष ।
	८१, ८४—खे(-कखे)व	स्कन्ध	पुद्गलों का समूह ।
	६९—खंध	ग	
	९, ६६—गइ [४७-११]	गति	'गति'-नामक मार्गण-विशेष ।
	१९—गइत्स	गतित्रस	'तेजःकाय' और 'वायुकाय'-नामक स्थावर-विशेष ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
३, १८, २३, ३५, ५२—गुण	गुण	गुणस्थान ।	गुणस्थान ।
५४, ५६—गुणवत्	एकानचत्वारिंशत्	गुणस्थान(क)	उन्तालीस ।
१, ७०—गुणठा(द्वा)ण(ग) [४७]	गुणन	गुणस्थान(क)	गुणस्थान ।
७९—गुणण	गुण(क)	च	गुण करना ।
७२, ७९, ८१—गुरु(अ)	च	वस्तुष्ट ।	वस्तुष्ट ।
२३, ६९, ८४, ८५—च	च	और, फिर ।	और, फिर ।
२५, ७, १०, १५, १८, १९, २०, २, २१, २७, ३०, ३४ २, ३५, ३, ३८, ५० ५२, ६०, ६७-३, ७० ४, ७७, ७९ २, ५	चतुर	वार ।	वार ।
६६—चउगद	चतुर्गति	'मनुष्यगति', 'देवगति', 'तिर्य गति' और 'नरकगति' नामक चार गतियाँ ।	



गा०	मा०	सं०	हि०
	६९—चउग्राह्न्	चतुर्घातिन्	'ज्ञानावरण', 'दर्शनावरण', 'मोह- नीय' और 'अन्तराय'-नामक चार कर्म ।
	८०—चउत्थय	चतुर्थक	चौथा ।
	२—चउदस	चतुर्दश	चौदह ।
	५२, ५३—चउपषष्ठअ	चतुःप्रत्ययक	चार कारणोंसे होनेवाला बन्ध- विशेष ।
	७२—चउपल्लपरुवणा	चतुष्पत्यप्ररूपणा	चार 'पत्यो' का वर्णन ।
	८, ३६, ६३, ७६—चउर्	चतुर्	चार ।
	६, ३२—चतुरिंदि	चतुरिन्द्रिय	चार इन्द्रियोंवाला जीव-विशेष ।
	५४, ५७—चउवीस	चतुर्विंशति	चौबीस ।
	६-२, १२, १७, } २०, २८, ३४ } —चकत्तु [६२-४]	चक्षुष्	'चक्षुर्दर्शन'-नामक दर्शन-विशेष ।
	६४ ६५—चरण	चारित्र	'चारित्र' ।
	१६, १७, १८, २०, } २१, २२, २७ } —चरिम	चरिम	अखीरका ।

गा०	४	प्रा०	सं०	हि०
६०	६०—चरिमदुग	चरिमद्विक	अन्तके दो (तेरहवो और चौदहवो गुणस्थान ॥)	ही ।
७४	७४—चिय	एव	ही ।	उह ।
४, ८, २, १७, १८, २३, २७, ३६, ३७, ५९, ६१, ५०, २, ६१	—छ (क, ग)	षट् (क)	उह ।	
१०	१०—छकाय [५१ ९]	षट्काय	पौंच 'स्थावर' और एक 'त्रस', इस तरह छह काय ।	
५५	५५—छचत्त	षट्चत्वारिंशत्	छयालीस ।	
५१	५१—छजियषह [१७७ १०]	षट्जीववध	पौंच 'स्थावर' और एक 'त्रस' इस तरह छह प्रकारके जीवोंका वध ।	
७, २५	७, २५—छलेस	षड्लेश्या	कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म और शुक्ल नामक छह लेश्याएँ ।	
५४, ५६	५४, ५६—छवीस	षड्विंशति	छन्वीस ।	
५४	५४—छद्विअषत्त	षट्द्विकथत्वारिंशत्	छयालीस ।	

गा०	मा०	सं०	हि०
१२, २१, २८, ४२—छेअ [५८-१२]		छेद	'छेदोपस्थानीय'-नामक विशेष । संयम-
४८—जय		ज	छटा गुणस्थान ।
१०, १८—जल [५२-१५]		यत जल	'जलकाय'-नामक स्थावर जीव- विशेष ।
१०—जलण [५२-१६]		ज्वलन	'अग्निकाय'-नामक स्थावर जीव- विशेष ।
७१—जहन्न		जघन्य	सबसे छोटा ।
७२, ७६—जा		यावत्	जबतक ।
८४—जायइ		जायते	होता है ।
३५, ७०—जिअ (य)		जीव	जीव ।
१, २, ४५—जिअ(य)ठण[३-१]		जीवस्थान	'जीवस्थान' ।
३०—जिअलक्खण		जीवलक्षण	जीवका लक्षण ।
८६—जिट्ठ		इयेष्ठ	बड़ा ।
४१, ५३—जिण		जिन	राग-द्वेषकां जीतेनवाला ।

गा०	५	प्रा०	स०	हि०
३, १५, २७, ६०, ७८, ७९, ८०	६६—जियत्त [०० १४]	जीवत्व	सहित ।	जीवत्व' नामक परिणामिक भाव विशेष ।
७१, ८१—जुत्त	युत	युक्त	सहित ।	
७८—जुत्तासत्त्वित्त [२१८ १५]	युक्तसक्यात	युक्तसत्ता	सहित ।	'युक्तसत्ता' नामक सत्या विशेष ।
१, ९, १२, १४, ३१ ३९, ४६, ५०, ५२, " ३, ४८, ६८	जोग (अ) (य) [५ ११, ४९-६]	योग		'योग' नामक मार्गण। विशेष ।
८२—जोगछेय	योगच्छेद	योगच्छेद		योगके निर्विभाग अंश ।
६२, ६३—जोगिन्	योगिन्	योगिन्		तेरहवें गुणस्थानवाला जीव ।
७३—जोयणसहस	जोयणसहस्र	जोयणसहस्र		हजार योजन ।
७०—जयूद्वीवपमाणय	जयूद्वीवपमाणय	जयूद्वीवपमाणक		'जम्बू' नामक द्वीपके बराबर ।
३७—ठाण	ठाण	ठा		गुणस्थान या मार्गणास्थान ।
८२—ठिइषय	ठिइषय	स्थितिवन्ध		कर्म बन्धकी काल मर्यादा ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
		त	
६५, ७६-२—तइय		तृतीय	तीसरा ।
७४, ७५, ८३—तस्मि		तस्मिन्	उसमें ।
८३—तस्स		तस्य	उसका ।
१८, २६, २७-२, } —तद् ते		ते	वे ।
२९, ४७, ४८, ७९, } ७६-२—तेहिं (हि)		तैः	उनके द्वारा ।
५, ३३, ८०, ८१, } —तं		तत्	वह ।
८४-२, } ६१, ७५—वथो		ततः	उससे ।
७४—तदंत		तदन्त	उसके अखीरमें ।
१०, १६, २५—	तणु (-जोग)	तनु (-जोग)	'काय-जोग'-नामक योग-विशेष ।
[५३-४, १३४-१४, ]	४—तणुपल्ल	तणुपर्याप्त	'पर्याप्त' शरीर ।
	८४—तन्वग	तद्गर्ग	उसका वर्ग ।
१०, १६, १९, २५, } —तस [५२-२०]		त्रस	'त्रस'-नामक जीव-विशेष ।
३१, ३६ }			

गा०	शा०	सं०	हि०
७४, ८४—नह	तया	तया	वसी प्रकार ।
७४—सा	तावत्	तावत्	तवतक ।
२, ७, २०, २१, ३०, ३२, ३३, ३८, ४८, ५२, ५७, ७०, ७७, ७९, ३४, ३५, ३६ ३८, ७०	त्रि ( क )	त्रि ( क )	तीन ।
३२, ३३, ४८—विअनाण	अज्ञान	अज्ञान	'कुमति', 'कुशुत' और 'विभङ्ग'- नामक अज्ञान ।
८४—तिक्खुत्तो	त्रिकृत्व	त्रिकृत्व	तीन बार ।
५५—तिच्च	त्रिचत्वारिंशत्	त्रिचत्वारिंशत्	तेतालीस ।
५२, ५३—तिपणअ	त्रिप्रत्ययक	त्रिप्रत्ययक	तीन कारणसे होनेवाला बन्ध विशेष ।
१०, १७, ६४—तिय ( गइ ) [ ५०-६ ]	त्रिक	त्रिक	तीन, तीन इन्द्रियोंवाला जीव विशेष ।
५४—तियहिअच्च	त्रिकाधिकत्वा रिंशत्	त्रिकाधिकत्वा रिंशत्	तेतालीस ।

गा०	मा०	सं०	हि०
१०, १६, १९, २६, ३०, ३७	तिरि (-य) (-गई) [५१-१७]	तिर्यञ्च (-गति)	'तिर्यग्गति'-नामक गति विशेष ।
८१	तिवगिगउं	त्रिवर्गितुम्	तीन बार वर्ग करनेके लिये ।
८३	तिवगिगय	त्रिवर्गित	तीन बार वर्ग किया हुआ ।
७१	तिविह	त्रिविध	तीन प्रकार ।
७१	तिहा	त्रिधा	तीन प्रकार ।
७२, ८०	८६--तु	तु	तो ।
६६, ७६	तुरिय	तुरीय	चौथा ।
४१	तुल	तुल्य	बराबर ।
५०	तेउतिग	तेजखिक	'तेजः', 'पञ्च' और 'शुक्ल' ये तीन लेश्याएँ ।
१३, १५	तेऊ [६४-१२]	तेजः	'तेजः'-नामक लेश्या-विशेष ।
२६, ३५-२, ७, २२	तेर(-स)	त्रयोदशन्	तेरह ।
११, ५०	त्ति	इति थ	समाप्त तथा इस प्रकार ।
१५, २७, ३२	थावर	स्थावर	'स्थावर'-नामक जीवोंकी जाति विशेष ।
१८	थी	स्त्री	'स्त्री वेद'-नामक मार्गणा-विशेष ।

गा०	मा०	सं०	वि०
३७, ३८, ३९- २, ४०, ४१, ४२, } ४३, ४४, ४५, ४६, } ---थोव		स्तोक	याज्ञा ।
१९, ३६---दृग		दृ	'जलकाय' नामक रथावरजीव विशेष ।
६, १६, २०, ३१, } ५४, ५८, ८१ } ---दृस		दृश	दृस ।
६५---दाणाइलद्वि ७४, ७७---ईदुदही		दानादिलिधि द्वोपोदधि	दान आदि पाँच लिधियाँ । द्वोप और समुद्र ।
६, २, ८, १५, २, १८ ) १९, २, २०, २१,   ३३, २, ३५, २, ३७, } ---दु(ग) ३८, ४२, ४४, ४७,   ६२, २, ६४, ८२ )		द्वि	द्वो ।
१६, ३२---दुअनाण		द्वज्ज्ञान	'भृत्यज्ञान' और 'श्रुताज्ञान' नामक दो अज्ञान ।







गा०	पा०	सं०	हि०
	३१—तयणेयर	नयनेतर	'यक्षुर्वेशन' और 'अषक्षुर्वेशन'- नामक उपयोग-विशेष ।
११, १५, १८, १९, } २५, ३१, ३७, ६८ }	—नर [५३-१५]	नर	'पुरुषवेद' और 'मनुष्यगति'- नामक मार्गण-विशेष तथा मनुष्य ।
	१०, २५—नरगइ [५१-१५]	नरगति	'मनुष्यगति'-नामक उपमार्गणा- विशेष ।
	१४, १९, २६—नरय	नरक	'नरकगति' नामक उपमार्गणा- विशेष ।
२०, २१, २९, ३०, } ३३, ५२, ५४-२, } ६४ }	—नव	नव	नौ ।
९, ३०, ३४- २, ४९, }	—नाण [४९ १६]	ज्ञान	ज्ञान और सम्यग्ज्ञान ।
३३, ४८—नाणतिग	ज्ञानत्रिक	ज्ञान	'मतिज्ञान', 'श्रुतज्ञान' और 'अवधि- ज्ञान'-नामक तीन ज्ञान-विशेष ।
	८५—निगोयजीव	निगोयजीव	'निगोव'-नामक जीव-विशेष ।
	७४—निष्ठिय	निष्ठित	पूरा हो जाना ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
३३	—नियतुग	निजाद्विक	अपने दो ।
७१	—नियपयजुय	निजपवयुत	अपने पवसे युक्त ।
१०, ३०, ३६, ३७	—नि(ना)रय(नाइ) [५१ १८]	निरयगति	'नरकगति' नामक गति विशेष ।
१३	—नीला [६४ १]	नीला	'नीला' नामक लेश्या विशेष ।
७९	—पच्छा	पश्चात्	फिर ।
४३	—पच्छाणुपुन्धि	पश्चानुपूर्वी	पीछेके क्रमसे ।
२, ३, ५-२, ६, ८, १७, २, ४, ५	—पल्ल(ज)(त्त) [११ ३]	पर्याप्त	'पर्याप्त' नामक जीव विशेष ।
१७	—पल्लियर	पर्याप्तैतर	'पर्याप्त' और 'अपर्याप्त' नामक जीव विशेष ।
७३	—पहिसलागा [२१२ १६]	प्रतिशलाका	'प्रतिशलाका' नामक पत्य विशेष ।
३, ७, १५, २०, २३, २, २, ३६, ७४, २, ७६, ७७, ७९	—पटम	प्रथम	पहिला ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
१६, २३, ३०, ३१, ३५, ३६, ४५, ५१, ५२, ६१, ६२, ६५-२, ६८, ७०	१६, २३, ३०, ३१, ३५, ३६, ४५, ५१, ५२, ६१, ६२, ६५-२, ६८, ७०	१७, १९, ३०, ३१, ३५, ३६, ४५, ५१, ५२, ६१, ६२, ६५-२, ६८, ७०	पहिळी तीन (कृष्ण, नील और कापोत) लेश्याएँ । पहिला (औपशमिक) भाव ।
६४--पढमभाव	प्रथमभाव	प्रथमभाव	पॉच ।
५३--पणतीस	पञ्च	पञ्चत्रिंशत्	पैंतीस ।
५४, ५५--पणपन्न	पञ्चपञ्चाशत्	पञ्चपञ्चाशत्	पचपन्न ।
१०, १८, १९, २५, ३१--पणिदि [५२-१०]	पञ्चन्द्रिय	पञ्चन्द्रिय	पॉच इन्द्रियोंवाला जीव ।
८२--पत्तयनिगोयथ	प्रत्येकनिगोदक	प्रत्येकनिगोदक	'प्रत्येकनिगोद'-नामक जीव विशेष ।
५२, ६८--पत्तर	पञ्चदश	पञ्चदश	पन्द्रह ।
५४--पन्न	पञ्चाशत्	पञ्चाशत्	पचास ।
४७, ५६--पमत्त	प्रमत्त	प्रमत्त	'प्रमत्त'-नामक छठा गुणस्थान ।
६१--पमत्तंत	प्रमत्तान्त	प्रमत्तान्त	'प्रमत्त'-नामक छठे गुणस्थान तक ।
८३--पमाण	प्रमाण	प्रमाण	प्रमाण ।
१३, १४--पम्हा [६४-१७]	पद्मा	पद्मा	'पद्मा'-नामक लेश्या-विशेष ।

गा०	श्रा०	सं०	हि०
७७—परमसखिञ्ज	परमसरयेय		'उत्कृष्टसत्यात' नामक सख्या विशेष ।
६४, ६६, ६७, २, ६८—परिणाम [१९७-३, २०५-३]	परिणाम		'परिणामिक' नामक भाव विशेष ।
७१, ८३—परित्तणत	परित्तान्त		'परित्तान्त' नामक सख्या विशेष ।
७१, ७८—परित्तासख	परित्तासत्यात		'परित्तासख्य'-नामक सख्या विशेष ।
१२ २१ २९, ४१—परिहार [२१८ ११]	परिहार		'परिहारविशुद्ध' नामक समय विशेष ।
८२—पठिभाग	परिभाग		निषिभागी अक्ष ।
७२, ७७ २—पल्ल	पत्य		'पत्य' नामक प्रमाण विशेष ।
२७, ३६—पवण	पवन		'वायुकाय' नामक जीव विशेष ।
६९—परिणामियभाव	परिणामिकभाव		परिणामिक' नामक भाव विशेष ।
४९, ७१, ७५—पि	अपि		भा ।
८५—पुगल	पुद्गल		'पुद्गल' नामक द्रव्य विशेष ।
५७, ७४, ८३, ८४, ८५—पुण	पुन		फिर ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
		पूर्ण	पूरा ।
	७४--पुञ्ज	पुरुष	'पुरुषवेद'-नामक उपमार्गणा-विशेष
	३९--पुरिस	पूर्व	पहिला ।
	७५--पुर्वि	पूर्वोक्त	पहिले कहा हुआ ।
	५८--पुण्वुत्त	पञ्च	पाँच ।
	८, २७, ६१--पंच	पञ्चम	पाँचवाँ ।
	७९--पंचम	पञ्चेन्द्रिय	पाँच इन्द्रियोंवाला जीव ।
	२--पंचिदि [१०-१७]		
		फ	
		स्फुट	स्पष्ट ।
	७६--कुड	ब	
		बादर	स्थूल और 'अनिवृत्तिबादर'-नामक
	२, ३, ५, ७, १५, } --बायर [१०-३]	द्वादश	नौवाँ गुणस्थान ।
	५८, ५९ } --बार(-स)	द्वि, द्वितीय	बारह ।
	५, १५, २०, ३०, } --बार(-स)		दो (द्विन्द्रिय जीव) और दूसरा ।
	३५, ५१ } --बार(-स)		
	२, १०, ३२, ७९--बि(-य)		





गा०	प्रा०	सं०	हि०
१०, १५, ३६, ३८	मू [५२-१४]	मू	पृथ्वीकाय ।
१४, ६४, ६८	मेव	मेव	प्रकार ।
११, १४, २१, २५, ४०	म	म	'मति'-नामक ज्ञान-विशेष ।
४१	मह( नाण) [५६-४]	मति (- ज्ञान)	'मत्यज्ञान'-नामक अज्ञान-विशेष ।
१	मइअभाण	मत्यज्ञान	'मार्गणास्थान' ।
२३	सगणठाण[४-३]	मार्गणास्थान	'मार्गणास्थान' ।
७१, ७९, ८०, ८६	सगणा	मार्गणा	मध्यम ।
७२	सगण	मध्य	मध्यम ।
१०, १७, २४, २८	सज्झम	मध्यम	'मनोयोग'-नामक योग-विशेष ।
२, २९, ३५, ३९, ४६, ४७	सण(-जोग) [५२-२४, ५६-१४, १३४-६]	मनः(-योग)	'मन' और 'इन्द्रियों'को मर्यादाके अन्दर न रखना ।
५१	सणकरणानियम [१७७-८]	मनःकरणानियम	'मनःपर्यव'-नामक ज्ञान-विशेष ।
११, ६, १७, २१, २८, ३०, ४८, ३४	सणनाण	मनोज्ञान	

मा०	शा०	सं०	हि०
४०—मणनाणिन्	मनोज्ञानिन्	'मन पयवज्ञान'वाला जीव ।	
११, ४९—मय [५५ ३]	मद, मत	'मानकपाय' और 'माना हुई बात ।	
७३—महाशलाका	महाशलाका	'महाशलाका' नामक पत्तय विशेष ।	
	[२१२ २०]		
४०—माइन्	सायिन्	सायाकषायवाले जीव ।	
४०—माणिन्	मानिन्	मानकषायवाले जीव ।	
११—माय [५६ १]	माया	'सायाकषाय' ।	
३, ११, १६, २६, ४४, ४५, ५०, ५१, ५५ २, ६३, ६६			
	--मिच्छ [६७ ११]	'मिध्यात्व' नामक पहिला गुणस्थान	
५३—मिच्छअविरहपञ्चदश	मिध्यात्वाविरति	'मिध्यात्व' और 'अविरति'स	
	प्रत्ययक	उत्पन्न होनवाला बन्ध विशेष ।	
१२, ४४—मिच्छदुग	मिध्यात्वद्विक	'मिध्यात्व' और 'सास्वादन' नामक	
		पहिला और दूसरा गुणस्थान ।	
२२—मिच्छतिग	मिध्यात्वात्प्रिक	'मिध्यात्व' 'सास्वादन' और 'मिश्र	
		दृष्टि' नामक तीन गुणस्थान ।	

गा०	मा०	सं०	हि०
५३	मिच्छपञ्चइय	मिथ्यात्वप्रत्ययक	'मिथ्यात्व'-से होनेवाला बन्ध- विशेष ।
५५, ५७--	मिस्स(मीस)दुग	मिश्राद्धिक	'औदारिकमिश्र' और 'वैक्रियमिश्र' नामक योग-विशेष ।
१३, १७, २४-२, २९, ३३, ४४, ४६, ४८-२, ५५, ५९, ६१, ६३, ६४, ६७, ६९	मीस(ग) [ ६७-८, ९०, २०, ५१-२२, ५३-१, १९७-१, २०५-२ ]	मिश्र(-क)	तीसरा गुणस्थान, योग-विशेष, अज्ञान, सम्यक्त्व-विशेष और भाव-विशेष ।
	५६--मुत्तु	मुक्त्वा	छोड़कर ।
	६०, ६९--मोह	मोह	'मोहनीय'-नामक कर्म-विशेष ।
		य	
		च	और ।
		र	
		रहित	रहित ।
		५७--रहिय	
		१, १०, १३, २२, ३४, ७५, ७६, ७७, ८२	
		य	

गा०	प्रा०	सं०	हि०
७८, ८३	—रासि	राशि	समूह ।
७७, ७८, ७९, ८०, ८१	रूब(प) } [२१८ १६]	रूप	एक ।
६५	—लक्ष्मी	लब्धि	पौच लब्धियों ।
७८, ८०, ८३, ८४	—लघु	लघु	जघन्य ।
७२	—लघुसखिज्ज [२०९ २४]	लघुसख्येय	'जघन्य सख्यात' नामक सरया विशय ।
८६	—लिहिज	लिखित	लिखा ।
१, ९, ३१, ३६, ४३, ६६	लेसा } [५ १३, ४९ २२]	लेस्या	छह लेस्याएँ ।
८१	—लोगागासपएस	लोकाकाशप्रदेश	लोक आकाशके प्रदेश ।
११, २०	—लोभ [५६-२]	लोभ	'लोभकषाय' ।
४०	—लोभिन्	लोभिन्	लोभकषायवाले जीव ।

गा०	प्रा०	सं०	व	हि०
१७, ६७, ७४, ७५, ७५—व(वा)		वा, इव		अथवा और जैसे ।
२४, २७, २८-२, } --वइ २९, ४६ }		वचस्		वचन ।
८४ --वगसु		वर्गयस्व		वर्ग करो ।
८०--वगिय		वर्गित		वर्ग किया हुआ ।
३४, ५३, ५७--वज्ज		वर्ज		छोड़कर ।
१०, १९, ३६, ३८--वण [५२-१७]		वन		वनस्पतिकाय ।
८५--वणस्सइ		वनस्पति		वनस्पतिकाय ।
१०, १७, ३५, ३९, ४०--वयण [५३-२, १३४-१०]		वचन		शब्द ।
८६--ववहरइ		व्यवहरति		कहा जाता है ।
१६, ६०, ६९, ७७, ८४--वि		अपि		ही और भी ।
२९, ४६, ४९--विउन्व(न्ग)		वैक्रिय(न्क)		'वैक्रिय'-नामक शरीर तथा योग- विशेष ।
५, २७-२, २९, ४६--विउन्व(व)दुग		वैक्रियद्विक		'वैक्रिय' और 'वैक्रियमिश्र'-नामक योग-विशेष ।

गा०	प्रा०	सं०	श्री०
४, ४७	विषय(ब)भीस [१२-१८]	वैक्रियमिथ	'वैक्रियमिथ' नामक योग विशेष ।
२४--	विषय	वैक्रिय	'वैक्रिय' नामक योग विशेष ।
३, १५, १९, २७, ३६--	विगल	विकल	दो, तीन और चार इन्द्रियवाले जीव ।
६, १८, ५५, ५८, ६१--	विणा	विना	सिवाय ।
२८, ३०, ३३, ४७, ५३, ५५, ६० } १४, ४८--	विभुग विभ(बभ)ग	विना विभक्त	सिवाय ।
२५--	विशदुग	विरतिदिक	मिथ्या अधिज्ञान ।
१--	विदुण	विद्वान	'वेशविरति' और 'सर्वविरति'- नामक पाँचव और छठ गुणस्थान ।
६८--	धीस	विशति	रहित ।
१, १८--	दुच्छ	वक्ष्ये	धीस ।
१, ११, २०, ३१, ६१, ६६ } ७३--	वेख(य) [४९ १०] वेदयत	वेद वेदिकान्त	कहूंगा ।
			'वेद' नामक मार्गणा विशेष ।
			चेदिका तक ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
१३, २२, ३४, ४४	वेद्यग [६६-१०]	वेदक	क्षयोपशमसम्यग्दृष्टि जीव ।
५८	वेयति	वेदत्रि	खीवेद, पुरुषवेद और नपुंसकवेद ।
<b>स</b>			
२१, ४५, ५८, ६१	सग	सप्त	सात ।
५२	सगवन्न	सप्तपञ्चाशत्	सत्तावन ।
७९	सगासंख	सप्तमासंख्यं	सातवाँ अंख्यात ।
२४	सच्चैर [९०-१४, १७, ९१-१६, १९]	सत्येतर	सत्य और असत्य ।
२२, ३६	सठाण	स्वस्थान	अपना-अपना गुणस्थान ।
७, ८-३, २३, ५४, ५९-२, ६०-२, ७९	सत्त	सप्तन्	सात ।
२, ३-२, ४, ५, ६, ८, ९, १४, १७, १९, २५, ३१, ४५-२	सन्नि [१०-१९, ५०-४]	संक्षिन्	मनवाला प्राणी ।
४५-२	सन्निदुग	संक्षिद्विक	पर्याप्त और अपर्याप्तसंज्ञी ।

१८	१५५५—सन्नियर [६७ १६]	स०	सन्नियर और बे मन प्राणी ।
	१५६६, ६६८—सन्नियत्रय	सन्नियत्रय	‘सन्नियत्रय’ नामक एक भाव विशेष ।
	[१९७९]		
	४०, ६२, ६९, ८०—सम	सम	बराबर ।
	२१, २८, ४२—समय (ई)य	सामायिक	‘सामायिक’ नामक समय विशेष ।
	८२—समय	समय	कालका निर्विभागी अंश ।
	७८—समयपरिमाण	समयपरिमाण	समयोंकी मिक्रदार ।
	९, ४५, ६४, ६५ २, ७०—सम्म [४९ २५]	सम्यग्	‘सम्यग्दर्शन’ ।
	१४—सम्मततिग	सम्यक्त्वत्रिक	‘औपशमिक’, ‘क्षायिक’ और ‘क्षायोपशमिक’ नामक तीन सम्यक्त्व विशेष ।
	२५—सम्मदुग	सम्यक्त्वद्विक	‘क्षायिक’ और ‘क्षायोपशमिक’ ।
	४७, ५८—सयो (जो)गि	सयानिन्	‘सयोगी’ नामक तेरहवौं गुणस्थान ।
	७४ ७५, ७७—सरिसव	सर्षप	सरसों ।
	७३, ७५, ७६—सलाग [२१२ १२]	शलाका	‘शलाका’ नामक पत्य विशेष ।
	७५—सलागपह	शलाकापत्य	शलाकापत्य ।